

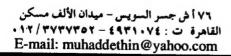
تاليف مِلْفِي بَنَ مِسَى الْوَلِيرِي الْسَهْرِي الأستاذ المشَارِك بِحامعَة الملك حَالِـة



محفوظٽ جميع جھوڻ

الطبعة الأولى ١٤٢٧ هـ- ٢٠٠٦ م رقم الإيداع ٢٠٠٦/١٦٢٤٢

منشورات الدار تعبر عن آراء أصحابها الخاصة







مُعَتَكُمُمّا

الحمد لله ذي المنة والعطاء، مدبر الأمر كيف يشاء، لا يعزب عنه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء، له الحمد والثناء، الواهب لمن يشاء صحة الأبدان، ولمن يشاء السقم والبلاء، أرسل محمدًا والمناء بأكمل شرع في المنشأ والبناء، فبين لنا جميع الأحوال وما يصير إليه المآل، بأحسن عبارة وأبلغ مقال، فلم يدع لنا علمًا إلا أبان منه ما به الأمة تمتدي، وإليه تفزع وتنتهي. فأبان من علم الصحة ما فيه شفاء الأبدان وعافيتها، ومن هذا العلم: الحجامة وآثارها على الصحة، فحث الأمة عليها وأقام لها في حياته سوقًا وفي ناديه إعلامًا، وذلك لما فيها من فوائد ومنافع قد تغيبت عن كثير من الناس.

وظهر للعيان وبان لكل إنسان فائدتما وأهميتها مما يتفق مع ندب الإسلام وحثه عليها، فقد أثبت العلم الحديث علاج الحجامة لكثير من الأمراض، ووضح ذلك من خلال تجارب علمية وتحاليل مخبرية يخرس معها كل لسان، وينطفئ بها كل حاسد مرتاب.

هذا: وعند إحالة النظر في كثير من كتب الحجامة والمقالات وبعض الموضوعات ظهر لي أن الحجامة مع كثرة ما كتب فيها

تحتاج إلى زيادة عناية واهتمام وتدقيق لبعض القضايا العلمية. من أهمها دراسة الأحاديث الواردة في فضل الحجامة وأهميتها علمًا أن الغرب والشرق قد قطعوا في استخدامها شوطًا كبيرًا وجعلوا لها معاهد لدراستها ومعرفة استخداماتها وإحياء التطبب بها، بينما نجد في كثير من بلاد المسلمين محاولة لإقصائها وعدم الاهتمام بها وهذا فيه ما فيه من مصادرة أهمية الطب النبوي الذي يجب أن نرفع به الهامة، ونزيل به من الصدور السآمة، فقد تحلى في عالم الطب الحديث إعجاز الطب النبوي الذي ظهر من حلال البحث مصداقيته، والتي لا يشك فيها مسلم، ولو خالف ذلك العلم ونظرياته، فكيف وقد وافق ذلك الطب النبوي واستخدامه علي في أكثر من موضع على حسده الشريف ولولا هذه الأهمية والمكانـــة لهذه الحجامة طبيًا لما كان لها ذلك التفاعل والتعاميل والندب واستخدامها منه ﷺ وصحابته 🐞 وأهل العلم والمعرفة بالطـــب قديمًا وحديثًا، وهذا يستدعى إعادة النظر في استحدامها وفستح المحالات لها وتميئة الكوادر المتخصصة والأماكن المجهزة لأنها مــن أنجح العلاج وأسهله فهي علاج للعامة والخاصة.

ويُشكر لبعض البلاد الإسلامية اهتماماة المحجامة والي المحجامة والي أصبحت منارًا يفد إليها الغرب لتعلمها، بينما نجد من يصادرها ويضيق عليها. فإن كان جهلاً منه ولا أخاله فليتعلم، وإن كان حرصًا ومحافظة على المحتمع، وأن لا حسدًا فليتق الله، وإن كان حرصًا ومحافظة على المحتمع، وأن لا يمارس ذلك من لا يتقنه، وأن يقنن ذلك ويكون تحت إشراف



طبي متخصص، وأن يتوفر له شروط معينة وهذا ما أظنه وأحسب المانعين يقصدونه.فأنا ضد العشوائية وضد المصادرة المطلقة.

وقد احتهدت في هذا البحث لأبين هذه السنة، وما فيها من منافع كثيرة لصحة الأبدان، وقد حاولت دراسة الآثار الواردة في الحجامة وتأصيلها شرعًا، ثم بيان ما قاله أهل الطب القديم، وما توصل إليه الطب الحديث مع ذكر بعض الجوانب العلمية التي يعرف بما أهمية الحجامة، ومجال التطبب بما، فإن أصبت فذلك بتوفيق الله وإن أحطأت فعذري أني احتهدت فلا أعدم أجرًا واحدًا، وعذري إلى الناظرين عذر الميداني مَحَمَّلُنُهُمُ إذ قال:

"أنا أعتذر إلى الناظر في هذا الكتاب من خلل يراه، أو لفظ لا يرضاه فأنا كالمنكر لنفسه، المغلوب على حسه وحدسه، فقد خط البياض بعارضي رحاله ... وأعيذه أن يرد صفو منهله التقاطًا، ويشرب عذب زلاله نقاطًا، ثم يتحزم لتغوير منابعه بالتعبير، ويتشمر لتكدير مشاربه بالتغيير، بل المأمول أن يسد خلله ويصلح زلله، فقلما يخلوا إنسان من نسيان، وقلم من طغيان "(1).

وقد سميته " الحجامة ... علم وشفاء " تلبية لرغبة زميلي المفضال د/محمد بن حسن العمري وقسمته أبواب، وفصول، ومباحث وهي:

⁽١) مجمع الأمثال ٢/٣٣، ٣٤.



الباب الأول: التعريف بالحجامة وفيه فصلان:

الفصل الأول: التعريف بالحجامة في اللغة والاصطلاح وفيه أربعة مباحث:

المبحث الأول: تعريف الحجامة عند أهل اللغة.

المبحث الثاني: تعريف الحجامة عند أهل الاصطلاح.

المبحث الثالث: آلية الحجامة.

المبحث الرابع: أسماء الحجامة.

الفصل الثاني: تاريخ الحجامة. وفيه مبحثان:

المبحث الأول: تاريخ الحجامة عند الأمم.

البحث الثاني: تاريخ الحجامة عند المسلمين.

الباب الثاني: مشروعية الحجامة، وأنواعها وفضائلها فيه ثلاثــة فصول:

الفصل الأول: أنواع الحجامة وفيه ثلاثة مباحث:

البحث الأول: الحجامة الدامية (المبزغة).

المبحث الثانى: الحجامة الجافة.

المبحث الثالث: الحجامة عن طريق العلق.

الفصل الثاني: مشروعية الحجامة.

الفصل الثالث: فضل الحجامة ومنافعها.

المبحث الأول: فضل الحجامة.

المبحث الثاني: منافع الحجامة.

الباب الثالث: نظريات الحجامة، معرفة الدم.

الفصل الأول: نظريات الحجامة.

الفصل الثاني: التعريف بالدم، وأسس الحجامة العلمية، وفيه أربعة ماحث:

المبحث الأول: لمحة عن الدم واستفراغه.

المبحث الثاني: مكونات الدم.

المبحث الثالث: وظائف الدم.

المبحث الرابع: الأساس العلمي للحجامة.

الباب الرابع: مواضع الحجامة، وأوقاهًا، وفيه أربعة فصول:

الفصل الأول: مواضع الحجامة في السنة.

الفصل الثاني: أوقات الحجامة، وفيه مبحثان:

البحث الأول: علاقة الحجامة بالقمر.

المبحث الثاني: أيام الحجامة.

البحث الثالث: المواعيد الفصلية.

الفصل الثالث: الأمراض التي احتجم منها و فيه أربعة مباحث:

المبحث الأول: الأمراض التي احتجم منها على.

المبحث الثاني: تبيغ الدم ((ضغط الدم المرتفع)).

البحث الثالث: علاج السحر والعين.

المبحث الرابع: علاج الخراج والوثء وغيرها.

الباب الخامس: أحكام الحجامة.

الفصل الأول: الحجامة والصوم:

المبحث الأول: حكم احتجام الصائم.

المبحث الثانى: نسخ الإفطار بالحجامة.

البحث الثالث: كراهية الحجامة للصائم.

الفصل الثاني: حجامة الحرم والمرأة وفيه مبحثان:

المبحث الأول: حجامة المحرم.

المبحث الثانى: حجامة المرأة.

الفصل الثالث: الحجامة في المسجد دفن دم الحجامة والطهارة منها وفيه ثلاث مباحث:

المبحث الأول: دفن دم الحجامة.

المبحث الثاني: دفن الحجامة.

المبحث الثالث: وضوء وغسيل المحتجم.

الفصل الرابع: كسب الحجام وضمانه، وفيه مبحثان:

المبحث الأول: كسب الحجام.

المبحث الثاني: ضمان الاحتجام.

الفصل الخامس: الكفاءة والحجامة والحكمة منها. وإطلاق اسم الحجام وفيه مبحثان:

المبحث الأول: الكفاءة، والحكمة منها.

البحث الثاني: اسم الحجام وإطلاقاته.

الفصل السادس: مع الإعجاز الطبي ومحظورات الحجامة. وفيه مبحثان:

المبحث الأول: الإعجاز العلمي للحجامة.

المبحث الثاني: محذورات الحجامة.

ثم الخاتمة والفهارس.

وأسأل الله العلي العظيم الحي القيوم أن يجعل هذا العمل خالصًا لوجهه الكريم، وأن ينفعنا به في الدنيا والآخرة، وألَّا يحرمنا أجره لا الناظر فيه ولا قارئه، وأن يجعله حجة لنا لا علينا.

والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيد المرسلين نبينا محمد وآله وصحبه أجمعين.

المؤلف





البّائِي الأوّلَا التعريف بالحجامة

وفيه فصلاق



الفَظِيْكُ الْأَوْلَى

التعريف بالحجامة

المبحث الأول: التعريف بالحجامة عند أهل اللغة.

المبحث الثاني: التعريف بالحجامة عند أهل الاصطلاح.

المبحث الثالث: آلية الحجامة.

المبحث الرابع: أسماء الحجامة.

الفَطْيِلُ الثَّانِي

تاريخ الحجامة

المبحثُ الأول: تاريخ الحجامة عند الأمم.

المبحث الثاني: تاريخ الحجامة عند المسلمين.







السِّاكِ الْهَرَّزِلِ السَّالِي المُعريف بالحجامة

وفيه فصلان:

الفَطَيْكُ كَالْأَوْلُ

التعريف بالحجامة في اللغة، والاصطلاح

وفيه أربعة مباحث:

تعريف الحجامة:

الحجامة من الألفاظ العربية القديمة، والتي تعرض لها أهـــل اللغــة في قواميسهم، وشراح الحديث في شروحهم. وحري بنا أن نعرف شيئًا من ذلك عند أهل اللغة، والاصطلاح.

000

كالمبحث الأول: عند أهل اللغة: ورد لها عدة معان:

۱ ما یشد به فم البعیر: إذا هاج یسمی (الحجام) بکسر الحاء.قـال
 ابن الأثیر (ت ۲۰۲هـ): الحجام: " ما یشد به فم البعیر إذا هاج
 لئلا یعض "(۱) .

وقال ابن منظور (ت ٧١١هـ): الحجام: شيء يجعل في فم البعير، أو خطمه لئلا يعض وذلك إذا هاج "(١).

وقال الحربي (ت ٢٨٥هـ): " الحجام كعام فم البعير ... ويظنن الحجام من ذلك لإلزامه المحجمة قفا المحجوم "(١).

⁽١) لسان العرب ١١٦/١٢.

٢ ــ النتوء، والبروز ولذلك يقال: محجوم.

قال ابن الأثير: "محجوم: أي جسيم من الحجم، وهو النتوء"(١). وقال ابن منظور: " قال: ليس لمرفقه حجم. أي نتوء"(١).

٣- التحييد:قال الجوهري(ت ٣٩٨ هـ): "حجم الشيء حَيَّده"(1).

ع ـ الكف عن الشيء:

قال ابن سيدة (ت ٤٥٨هـ): "وربما قيل في الشعر فلان يحجم فلائًا عن الأمر ". أي يكفه (٥) .

وقال ابن منظور: " الحجم: كفك إنسان عن أمر يريده "(١).

٥ ــ الحجم: فعل الحجام:

قال الحربي: قوله: "خير ما تداويتم به الحجم. فعل الحجام "(٧). وقال الأزهري (ت ٣٧٠هـ): "يقال: للحجام حجام لامتصاص من فم المحجمة. وقد حجم يحجم حجمًا، وحاجم، ومحجوم، ومحجم رقيق والمحجم المحجمة ما يحجم به "(٨).

⁽۱) غريب الحديث ٩٠٥/٣

⁽٢) النهاية في غريب الحديث ٣٤٧/١.

⁽٣) لسان العرب ١١٧/١١٢.

⁽٤) لسان العرب ١١٦/١٢.

⁽٥) لسان العرب ١١٧/١٢.

⁽٦) لسان العرب ١١٧/١٢.

⁽۷) غريب الحديث ٩٠٥/٣.

⁽ ٨) لسان العرب ١١٧/١٢.

وقال ابن منظور: " الحجم فعل الحاجم وهو الحجام "(١).

7 ــ المحجمة: قال الأزهري: " المحجمة قارورة وتطرح (الهاء) فيقال: حجم، وحجمه محاجم، ومنه قولهم: ولم يهريقوا بينهم ملء محجم وفي الحديث: أعلق فيه محجمًا "(٢).

وقال ابن الأثير: " المحجم بالكسر: الآلة التي يجمع فيها دم الحجام عند المص، والمحجم أيضًا مشرط الحجام. ومنه الحديث لَعْقَهُ عسل أو شرطه محجم "(").

٧ - الاحتجام (طلب الحجامة):

قال ابن منظور: " واحتجم الحجامة، وهو محجوم، وقد احتجمــت من الدم، وأصل الحجم: المص "(٤).

000

⁽١) لسان العرب ١١٧/١٢.

⁽٢) لسان العرب ١١٧/١٢.

⁽٣) النهاية في غريب الحديث ٧/١٣٤٠.

⁽٤) لسان العرب ١١٧/١٢.



كالبحث الثاني: في الاصطلاح:

إخراج الدم من الجلد بشرطه ومصه.

قال ابن قيم الجوزيه (ت ٧٥١هــ): " الحجامة تستخرج الدم مــن نواحي الجلد "(١). وقد يخرج الدم بتفريغ الهواء من المحجمة .

وقال د/ عبد العزيز الناصر، د/ على التويجري: " الحجامة أن يشرط الجلد بالمشراط ثم يلقي في المحجمة قرطاسًا ملتهب، أو قطن ونحوه ويلزم بها مكان الشرط فيجذب الدم بقوة "(٢).

وورد في الموسوعة الفقهية: " الحجامة مأخوذة من الحجم. أي المص. يقال: حجم الصبي ثدي أمه إذا مصه والحجام المصاص، والحجام صناعته، والمحجم يطلق على الآلة التي يجمع فيها الدم وعلى مشرط الحجام "(").

وقد قيد بعض علماء الفقه – رحمهم الله ــ الحجامة بإخراج الدم مــن القفا.

وورد في الموسوعة الفقهية: " والحجامة في كلام الفقهاء قيدت عنسد البعض بإخراج الدم من القفا بواسطة المص بعد الشرط بسالحجم لا بالفصد (1).

⁽١) زاد المعاد ٤/٣٥.

⁽٢) الجراحة (٤٠٥) الحاشية.

⁽٣) الموسوعة الفقهية ١٤/١٧.

⁽٤) الموسوعة الفقهية ١٤/١٧.

والتقييد هنا فيه نظر؛ لأن معنى الحجامة في اللغة أوسع من ذلك، وقسد ورد في السنة من استخداماته في غير القفا. وجاء إطلاقها عند الصحابة في استخداماتهم في سائر البدن.

نقد ذكر الزرقان كَوْ الله عند فكر الزرقان كالمنافقة : " أن الحجامة لا تخصى بالقفا بل تكسون من سائر اليدن "(١).

⁽١) الزرقاني على الموطأ ١٨٧/٢، فتح الباري ٢٤٤/١٢.



كالمبحث الثالث: آلية الحجامة:

تعتمد آلية الحجامة على حلحلة الهواء فوق نقاط معينة بالحسم بواسطة آلة بحوفة ذات فتحتين يمص الهواء من إحداهما، أو قارورة مفرغة من الهواء ميكانيكيًا، أو بواسطة إحراق قطعة صغيرة من القطن فيحدث نتيجة ذلك احتقان للمنطقة الواقعة تحت موضع الحجامة. وهي تخفيف الامتلاء من العضو.

يقول ابن هبل: " والحجامة هي تخفيف الامتلاء من العضو الذي هي قريبة منه أو عليه "(١).

آلية تأثير الحجامة:

تشابه آلية تأثير الحجامة آلية تأثير الإبر الصينية والنقاط الإنعكاسية في الجسم، حيث تبني آلية هذه الوسائل على نظرية مسارات الطاقة في الجسم وهي نظرية صينية قديمة تفترض وجود مسارين للطاقة أحدهما يسمى ((الين)) والأخر يسمى ((اليانج)) وذلك في مفهوم عام من الطاقة يسمى (تشاي) أو القوة الحيوية، وهذان المساران متكاملان على السرغم من كوهما متعارضين ويجب أن يكونا في حالة توازن حتى يسنعم الجسم بالصحة والقوة.

وهذه القوة الحيوية تدور في الجسم في مسارات تشابه مسارات الدم واللمف والأعصاب. وسموها خطوط ((الميريديان)) أو خطوط الطول والعرض، ويمكن رصد هذه المسارات الآن بالطرق الإلكترونية ووسائل

⁽١) المختارات في الطب ٢٩٧/١.

أخرى . وهناك ٢٦ دائرة رئيسية من خطوط المريديان وكل دائرة متفرنة بوظيفة أو عضو من وظائف وأعضاء الجسم . وتشكل خطوط المريديان شبكة تغطي كل الجسم من الأمام والخلف والأطراف العليا والسفلى، ويوجد عليها ٣٦١ نقطة يمكن استخدامها لإحداث التوازن المفقود في بعضها فيشفى العضو المعطوب.

وقد صممت أجهزة حديثة للجمع بين العلاج بالحجامة الجافة والعلاج بالإبر الصينية وتوضع على نفس نقاط الحجامة ونقاط الإبر الصينية.

ويعالج بمذه الأجهزة أمراض الشريان التاجي في القلب وارتفاع ضغط الدم، وخفقان القلب، وارتفاع الدهون في الدم، والتهاب المعدة، وقرحة المعدة والإثنى عشر، والإسهال المزمن، والتهاب الكبد المزمن، وحصوات المرارة، والتهاب البروستاتا، والعجز الجنسي، والشلل النصفي للوجه، والصداع والشقيقة، وتصلب الرقبة وآلامها، وعرق النسا، وآلام أسفل الظهر، والإنزلاق الغضروفي، وآلام فقرات الظهر، ومرض الروماتويـــد، وآلام القدم، ودوار البحر والسيارات، والاضطرابات العقلية عند المسنين، وإسهال الرضع، وآلام الأسنان، وضعف السمع، والتهابات الخصية المصحوبة بتجمع مائي، والربو والالتهابات الرئوية والسعال والسترلات الشعبية، وحتى نزلات البرد، وأهم الأمراض التي يمكن أن تفيد في علاجها الحجامة الرطبة للآلام الروماتيزمية المزمنة، الصداع المزمن نتيجة لارتفاع ضغط الدم، والشقيقة، وضغط الدم المرتفع، البواسير، الإكزيما الحادة والمزمنة وبعض الأمراض الجلدية، هبوط القلب المصحوب بارتشاح في الرئتين، وأمراض الصدر والقصبة الهوائية وآلام المـــرارة والأمعـــاء وآلام المـــرارة والأمعـــاء وآلام الخصية، وانقطاع الطمث الأولى والثانوي.

كما تساعد الحجامة الجافة والرطبة في تسكين الآلام وتخفيف الاحتقان بصفة عامة في كثير من الأماكن في الجسم حصوصًا في بعض أمراض الرئة الحادة واحتقانات الكبد، والتهابات الكلية، والتهابات غشاء التامور، والآلام العصبية القطنية والوربية، والوجع الناخس، وهذا يرجح أيضًا تشابه آليات تأثير الحجامة والوخز بالإبر الصينية (١).

000

⁽١) مجلة الإعجاز العلمي العدد الحادي عشر، شوال ١٤٢٢ هـ..

كالمبحث الرابع: أسماء الحجامة:

ورد للحجامة أسماء عدة في الآثار الواردة عن المصطفى الله وهذه الآثار الأسماء فيها التفاؤل وما تحمله الحجامة من معان صحية وهذه الآثار الواردة لا يسلم بعضها من مقال:

- المنقذة: عن ابن عباس __ رضي الله عنهما __ قال : " أن النبي الله عنهما __ قال : " أن النبي الله المنقذة "(١).
- ٢ منقذة : عن أبي سعيد الخدري أن النبي أن النبي أن النبي أن النبي أن النبي أن المحجمة وسط الرأس من الجنون، والجذام، والنعاس، والأضراس، وكان يسميها منقذه "(٢).

وعن مكحول مرسلاً: "كان النبي الله يحتجم أسفل الذؤابة (٣) ويسميها منقذة "(٤).

⁽۱) الطيالسي ٣٧٥/٤ رقم ٢٧٧٤ والحديث ضعيف. فيه طلحة بن عمرو بــن عثمـــان الحضرمي المكي. متروك انظر: تقريب التهذيب رقم ٣٠٣٠.

⁽٢) الحاكم ٤ / ٢١٠ وقال هذا الحديث صحيح الإسناد و لم يخرجاه وتعقبه الذهبي. فقال: عيسى الحناط في الضعفاء لابن حبان، وابن عدي.وقال ابن حجر: متروك: تقريب التهذيب رقم ٣٥١٧

⁽٣) الذوائب جمع ذؤابة وهي الشعر ... من شعر الرأس وذؤابة الجبل أعلاه ثم استعير للعز والشرف والمرتبة ": النهاية في غريب الحديث ١/١٥١.

⁽٤) ابن أبي شيبه ٧/ ٣٨٣، وفيه عبد العزيز بن عمر روى له الجماعية . قال الذهبي: ثقة، وقال ابن حجر: صدوق يخطئ، الكاشف ٢/١٧٧ رقم ٣٤٥١ وتقريب التهذيب رقم ٤١١٣. والأثر سنده حسن إلا أنه مرسل.



وعن ابن عمر __ رضي الله عنهما __ قال : " احـــتجم رســـول الله ثلاثًا في النقرة، والكاهل ووسط الرأس، وسمـــى واحــــدة: النافعـــة، والأخرى المغيثة، والآخرى: منقذة "(١).

٣- المغيثة: عن أنس بن مالك الله قال: قال رسول الله الله الله الحجامة في الرأس هي المغيثة أمرين بما جبريل حين أكلت طعام اليهود"(٣).

وعن إسماعيل بن محمد بن سعد بن أبي وقاص، أنه وضع يده على المكان الناتئ من الرأس من اليافوخ: فقال: " هذا موضع محجم رسول الله على كان يسميها المغيثة "(١).

⁽١) الطبري في تمذيب الآثار ١/ ٥٢٨ رقم ٧٣٧.

وهو ضعيف. فيه عبد الله بن ميمون القداح. قال ابن حجر: منكر الحديث. متسروك. تقريب التهذيب رقم ٣٦٥٣.

⁽٢) ابن سعد ١ / ٤٤٧.

وفيه. عبد الله بن عبد العزيز . ذكره ابن أبي حاتم في الجرح والتعديل، وسسكت عليه وقال: روى عنه : شعبة، وعمرو بن الحارث، فهو مستور انظر : الجرح والتعديل ٥/ ١٠٧ رقم ٤٩٥. وهو معلول بالانقطاع فالحديث ضعيف.

⁽٣) ابن سعد ١ / ٤٤٧ وفيه عمر بن حفص، أبو حفص العبدي: وهو عمر بن حفص ابن ذكوان. قال أحمد: تركنا حديثه، وقال النسائي: متروك، وقال الدراقطني: ضعيف. ميزان الاعتدال ٣ / ١٨٩ . فالحديث ضعيف.

النافعة: عن ابن عمر _ رضي الله عنهما _ قال: " احستجم رسول الله ﷺ ثلاثًا في النقرة، والكاهل، ووسط السرأس. وسمسى واحدة النافعة والأخرى المغيثة، والأخرى منقذة "(٢).

وهذا فيه تعدد أسماء الحجامة وأن كان يظهر إن كل اسم يطلق على موضع من مواضع الجسم إذا احتجم سميت الحجامــة باسمــه يــدل الاحتجام عليه.

فحجامة وسط الرأس تسمى المنقذة، أو منقذة، أو منقذ، أو المغيث، فإذا كانت في مقدمة الرأس سميت أم مغيث، وإذا كانت على الكاهل سميت النافعة.

किस अवे

⁽۱) ابن سعد ۱/ ٤٤٦ رواته ثقات إلا أنه مرسل. إسماعيل بن محمد بن سعد بن أبي وقاص من التابعين انظر : ذكر أسماء التابعين ومن بعدهم ۱/ ٥٠، تاريخ أسماء الثقـــات (٢٨)، تاريخ الثقات ٦٦.

⁽٢) الطبراني في الأوسط ٨ / ١٦ رقم ١٨١٧. تاريخ بغداد ١٣ / ٩٥.

قال الطبراني: لم يرو هذا الحديث عن نافع إلا عبد العزيز، ولا عن عبد العزيز إلا بشر. تفرد به رحمويه.

الفَطَيْلُ الثَّانِيّ

تاريخ الحجامة

كالبحث الأول: تاريخ الحجامة عند الأمم:

التاريخ ميزة وعلامة من علامات أهمية اللُؤرَّخ له، فكل ما كان اللُؤرَّخ له، فكل ما كان اللُؤرَّخ له، فكل ما كان اللُؤرَّخ له يضرب في أعماق التاريخ وكان له في طياته ذكر وعند أهله أهمية، فإن ذلك يدل على أهميته وما حازه من ذكر واهتمام وفائسدة، والناظر في الحجامة يجد ألها قد أخذت من هذا الأمر بحظ وافر. فقد اهتمست بحا الإنسانية من قديم الزمن، وكان ذلك باستخدام الشعوب القديمة مشل الصينيين والبابليين واليونان والفراعنة لها والمحافظة عليها، وتناقلوا ذلك جيلًا بعد حيل، لما حوته من نفع وفائدة. فقد كانت الحجامة من الوسائل الناجعة والمستخدمة في العلاج وإلى وقتنا الحاضر، وقد ذكر عدد من المؤلفين زمنًا لتاريخها قبل البعثة.

يقول الدكتور محمد نزار: "الحجامة علاج عرفته كثير من الشعوب القديمة كالصينيين والبابليين واليونان والفراعنة إذ إن أقدم الوثسائق عسن الحجامة وحدت منذ ١٥٠٠ ق.م عند قدامي المصريين تمثلت في نقسوش تُظهر أدوات طبية استخدموها لهذه العملية "(١). ويقول الدكتور أيمسن الحسيني: "يُذكر أن العشاب الصيني حي هونج (٣٤١. ٢٨١ ق. م) هو أول من استخدم الحجامة، وكان يقوم بتسريب الدم بتحسريح المكان المقصود، ثم مص الدم منه بكاسات مجهزة من قرون الحيوانات (كالثيران المقصود، ثم مص الدم منه بكاسات مجهزة من قرون الحيوانات (كالثيران

⁽١) الحجامة والقسط البحري صـــ٠٢.

والبقر) واستخدم هذه الطريقة أيضا لصرف وفض الدمامل والتقرحسات الجلدية ونظرًا لارتباط الحجامة بالاستعانة بقرن الحيوانات فقد سميست بالصينية حياوفا (Jiaofa) ومعناها طريقة القرن "(١).

إلا أن الفراعنة من أشهر الأمم السالفة استخدامًا للحجامة لما علم من نفعها ولمسوا من فوائدها حتى حدا بهم الأمر إلى نقش رسوم لها على جدران المقابر.

يقول الدكتور محمد أمين شيخو: " وقد استخدمت عند الفراعنة الذين كان لهم باع في المحال الطبي عندما لمسوا فوائدها ومنافعها، ووحدت لها عدة رسوم منقوشة على جدران مقبرة الملك الفرعوني توت عنخ أمون وعرفها الإغريق القدماء واليونانيين وانتشر استعمالها في عهد (أبقراط) أبي الطب اليوناني، وامتد تداولها قرون عدة وعرفت في فرنسا."(٢) .

وتعتبر أوراق البردي التي رسمت عليها الحجامة مــن أهـــم الوثــائق التاريخية.

يقول الدكتور عبد الجواد الصاوي: " تعتبر أوراق البردي التي سحل فيها قدماء المصريين طريقة العلاج بالحجامة من أقدم الوثائق التاريخية في هذا الموضوع ووصف اليونانيون القدماء هذه الطريقة العلاجية، وشاع استخدامها عند العرب في الجاهلية، وأمر الرسول على قومه على استخدام

⁽١) معجزات الشفاء بالحجامة وكاسات الهواء صـــ ٦١.

⁽٢) الدواء العجيب صـــ ٧٤.

(7.)

هذه الوسيلة العلاجية وطبقها وحث على تطبيقها، وقد انتشرت الحجامة في كثير من بلاد المشرق والمغرب والصين والهند وأوروبا في حلال القرون الماضية وكانت لها مكانتها في الدوريات والمراجع العلمية حتى أواسط القرن التاسع عشر الميلادي، وقد أدخلت الحجامة إلى أوروبا عبر الأندلس يوم أن كان الأطباء المسلمون ومدوناهم هي المرجع الأول في علم الطب، وها هي تعود الحجامة مرة أحرى إلى الظهور بقوة في البلاد الأوروبية والأمريكية بعد أن اختفت من المراجع الطبية في نهاية الستينيات من هذا القرن فصارت تعقد لها الدورات الدراسية في كليات الطبب البديل المنتشرة في أمريكا وبعض الدول الأوروبية والصين وبعض دول أسيا "(۱).

ويرى أبقراط أن الفراعنة قسموا الطب العلاجي إلى نوعين: طب الصوم، وطب الإفراج، ويعنون به الحجامة عن طريق شرطات يحدثونها في الجلد، وإن ما كتبه أبقراط (حوالي ٤٠٠ ق. م) وهو أقدم النصوص المكتوبة حيث كان وأتباعه يطبقون الحجامة العلاجية لمعالجة المصابين بالتهاب اللوزتين وعسر الطمث (٢).

وتقول الدكتورة هيلينا عبد الله: "لقد كان أبقراط (٤٦٠) ٣٧٧ ق. . . . ق. م) هو الذي أشاع طريقة فصد الدم خلال العصر الكلاسيكي . . . كما سجلت الآثار أن المينويين (٦) وقدماء المصريين، والسومريين كانوا يقيمون الحمامات لإجراء عمليات التنظيف الطقوسية لأغراض

⁽١) مجلة الإعجاز العلمي العدد ١١. ص١١ عام ١٤٢٢ شوال.

⁽٢) الحجامة والقسط البحري صــــ ٢٠.

⁽٣) المينويين:هـــم أهل حضارة جزيرة كريت القديمة وعاشوا من (٣٠٠٠ -١١٠٠ ق.م).

الاستشفاء كما أن جنود الرومان نقلوا تلك الطريقة إلى بلادهم إبان عودهم إليها، ويذكر أن روما وحدها كانت تضم (٠٠٠) حمام عمومي تجري فيها عملية فصد الدم. ولقد ساد تأثير الطب الإغريقي في القديمة في أوائل عصر الإمبراطور سالسوس (٥٣ ق. م ٧ م) والذي كان يعتبر فصد الدم بمثابة الطريقة الرئيسية ".

أما أولوس كورتيليوس (٢٠٠ ــ ٣٠٠ م) فكان فصد الدم علسى الأوردة (١).

وقد كانت الحجامة مشهورة عند العرب عن العرب القدماء كالآشوريين وقد كانوا من أكثر الشعوب العربية استخدامًا لها. لكنها قد اختفت في الأوساط القبلية العربية حتى كادت لا تعرف عند بعضها وكانت بدايتها كما يرى الذهبي المختلفين من أصبهان (٢).

ويقول الدكتور محمد النسيمي: " الحجامة دواء شعبي عند العربي منذ أيام الجاهلية ولا يزال يستعمل شعبيًا حتى يومنا هذا ولقد أمر الرسول الله العربي على المعالجة بالحجامة واحتجم عليه الصلاة والسلام"(").

⁽١) الحجامة الحديثة علم حديث صـــ ١٨،١٧.

⁽٢) الطب النبوي صـــ ٩٣، وكتاب السنة صـــ ٤٧.

⁽ ٣) الطب النبوي والعلم الحديث صـــ ٩٣ .



ويقول الدكتور أيمن الحسين: " وانتشر استخدام الحجامة بين العرب والمسلمين ويذكر أن الآشوريين كانوا من أكشر الشعوب العربية استخدامًا للحجامة "(١).

إلا أنها قبل البعثة كانت شبه مجهولة في أواسط قبائل العرب في حزيرة العرب.

يقول سمره بن جندب في: " كنت عند رسول الله في فدعا حجامًا فحجمه بمحاجم من قرون، وجعل يشرطه بطرف شفره. قال: فسدخل أعرابي فرآه ولم يكن يدري ما الحجامة. قال: ففزع. فقال: يا رسول الله علام تعطي هذا يقطع جلدك ؟ قال: فقال رسول الله في هذا الحجم، قال: يا رسول الله وما الحجم ؟ قال: هو خير ما تسداوى بسه الناس "(۲). أما بعد البعثة فقد از دهرت الحجامة حتى أصبحت من العلاج السائد والمهتم به في أواسط المحتمع المسلم حتى كان ابن عباس في للائة حجامين (۲).

يقول الدكتور محمد أمين شيخو: "إن بمصر ازدهارها كان في ظلل الإسلام بعد أن أوفاها والله حقها من البيان العلمي وما تبين لها من فوائد باهرة النتائج فكانت إكسيرًا فعالاً عمت ممارستها ببهجة الصحة والحياة "(٤).

⁽١) معجزات الشفاء بالحجامة وكاسات الهواء صـــــــ ٦.٢ ...

⁽٢) ابن سعد ١ /٤٤٧، أحمد ٩/٥. وسيأتي دراسته وتخريجه صـــــــــ ٧٢ وهو صحيح.

⁽٣) سوف يأتي صـــــ ٣٣.

⁽٤) الدواء العجيب صــ ٤٧.

وقالت الدكتورة هيلينا عبد الله: " أما خلال عهد رسول الله محمد ابن عبد الله على فقد انتشو استخدام الحجامة وحتى حلول القرن الثالث عشر للميلاد عندما انحرفت عن العلوم البحتة وما أن حل عصر النهضة حتى كانت الحجامة قد ارتبطت برابطة حميمية بعلم التنجيم، ولقد استمتع طب التنجيم بسلطة مطلقة خلال الفترة بين القرنين الثالث عشر والسابع عشر لكنه تأثر إلى حد كبير بعملية الحجامة. ويبدو أن عملية الحجامة التي كانت سائدة في القرن التاسع عشر لا يزال مؤيديها من أمثال الدكتور هنريتش ستيرن الذي استخدم عملية وخز الوريد، وكان في الغالب إنه يستخدم في هذه الفترة قرون عملية و كاسات مصنوعة من الفخار وعيدان بعض الشجر، أو كاسات المقور والعلق (Leeching)"(۱).

يقول الدكتور أيمن الحسين: "خلال القرن العشرين بدء ظهرور كاسات زجاجية متطورة خاصة لعمل الحجامة تتميز بزجاج سميك يصعب كسره، وحلت محل الكاسات والأكواب الزجاجية الخاصة بالشرب والتي كانت تستخدم أحيانًا في عمل الحجامة، وقد ساعد ظهور هذه الكاسات على انتشار الحجامة "(٢).

 ⁽١) الحجامة الحديثة صـــــــ ١٩ - ٢٠.

⁽٢) معجزات الشفاء صـــ ٩.

(7 2

ويقول الدكتور محمد أمين شيخو: "وقديمًا كانت الكؤوس متخذة من القرون المجوفة لبعض الحيوانات، أو مصنوعة من عيدان النباتات الصلب المجوفة مثل أغصان البامبو عند أهل الصين، وقد تطورت فيما بعد إلى كؤوس مصنوعة من الزجاج اليدوي لسهولة تنظيفها، وتعقيمها، وشفافيتها التي تسمح للحجام برؤية الدماء المستخرجة من المحجوم"(۱).

وقد تعرض الطب النبوي لشيء من الركود بعد أن كان في مقدمته الحجامة وهي حزء من الممارسات الطبية التقليدية للعديد من المحتمعسات العالمية وذلك بعد تسويق الطب الغربي (الاستعماري) في بـــلاد العــالم الإسلامي صار هو الطب في جميع العالم وما عداه خرافة و دجل بعد أن انتشرت شركات الأدوية وتوغلت، وتراجعت تلك الممارسات الطبيسة والتقليدية وانحسرت فلم يبق منها إلا اليسير في بعض بلدان الخليج العربي كممارسة تقليدية غير رسمية، وفي الصين ومجتمعات شرق أسيا تُمَثُّــلُ المحافظة على التراث الطبي التقليدي، وظل الأمر هكذا حتى بدأ الناس في الغرب يصدون شيئًا ما عن الطب الغربي، ويتراجعون عن تقديسه، ويرون أنه يمكن أن يكون هناك نظم أحرى من الطب، بديلة ومكملة، ومن ثم بدأت تنتشر العديد من الممارسات التقليدية مرة أخرى في دول الغسرب والشرق هنا وهناك وأخيرًا بدأت تدخل الحجامة على استحياء بعض بحتمعاتنا وتقام لها بعض المراكز ويسجلها بعض المستشفيات في بعيض

⁽١) الدواء العجيب صـــ ٧٦.

دول العالم العربي والبعض الآخر يأخذ موقف عدم المبالي بها بينما في الغرب أخذت جزءًا كبيرًا من واقع الطب البديل وأصبح يقام لها المراكز ويهتم بها الطب اهتمامًا بالغًا وأصبحت من الصيحات الطبية التي يتنادى بها أهل العلم ويشجع عليها لما فيها من فائدة ونفع وثبت بالدراسات أهميتها وشفاء كثير من الأمراض بسببها لما جعل الله فيها من منافع كما سيأتي معنا. بينما في بعض دول العالم الإسلامي تمنع من المستشفيات الخاصة ونسوا أن في ذلك ردًا لسنة المصطفي الله الثابتة في الحث على الحجامة وهذا فيه خلل في التصور وقصور في الفهم.

5% 20

كالبحث الثاني: تاريخ الحجامة عند المسلمين:

سبق أن تكلمنا عن الحجامة وتاريخها وكانت عند المسلمين جزءا من ذلك التاريخ لكننا عهنا سنتكلم هنا بشيء من الوضوح وكان ما سبق منه الإشارة دون تصريح العبارة. فقد حظيت الحجامة بمكانه مرموقة على مر العصور وإن خفت نورها في بعض منعطفات الزمن لكن لم تنطف جذوها و لم تخمد نارها بل شهرها عند المسلمين لما ورد عن النبي المناهدة وكان لبقاء ذلك أسباب عدة فكرها جعل ذلك الأمريقي له وهجه وكان لبقاء ذلك أسباب عدة منها.

حث الرسول ﷺ على الاحتجام واحتجامه ﷺ وفعل الصحابة ذلك اقتداء به وتدينا في أغلب الأحيان.

وعلم المسلمون بفوائدها وما انطوى عليه عملها من فوائد. وقد بينت السنة تلك الفوائد.

تقدم الطب عند المسلمين تقدمًا لم يصل إليه شعب ولا أمة من الأمسم السالفة في كشف كثير من علاجات الأمراض وتركيب الأدوية والعمليات الجراحية ومعرفة كثير من أسرار الجسم، ومعرفة دور الحجامة في شفاء كثير من الأمراض ولهذا أخذت الحجامة حظًا وافرًا من مؤلفات المسلمين الطبية أو المبينة لسنتها سواء كان ذلك استقلالاً، أو في أثناء كتب ضمت في طياقها علوم شتى، فما تنظر إلى كتاب من كتب الطب النبوي، أو كتب الطب العام، عند علماء المسلمين إلا كان للحجامة ذكر وحث على استخدامها وذكر للأمراض التي يتعالج ها منها وهذه الشهرة والاهتمام عند المسلمين دفعت غيرهم من الشعوب الأخرى إلى اقتباس

ذلك فقد وصلت أوروبا عن طريق أطباء بلاد الأندلس ويظهر حليا ذلك من خلال اهتمام أطباء المسلمين بها. مع أن أهل دواوين السنة والسيرة قد ذكر الأحاديث الواردة فيها وأهل الطب ذكروها في كتبهم.

- فعبد الملك بن حبيب (۱۸۰ ـ ۲۳۸ هـ) ذكرها في كتابه
 الطب النبوي.
- والبغدادي (٥٧٧ ـــ ٦٢٩ هـــ) في كتابه الطب في الكتاب والسنة.
 - والتيفاشي (٥٨٠ ___ ٢٥١ هـ) في الشفاء في الطب.
- وابن قيم الجوزية (٦٩١ ــ ٧٥١ هــ) في كتابــه الطــب النبوي.
 - والذهبي (٧٤٨ هـ) في كتابه الطب النبوي.
- وابن سينا في كتابه القانون والرازي في الحاوي والأمر في ذلك يطول بل لقد دُون في الحجامة كتب مستقلة منها:
- الدواء النافع في بيان ما في الفصد والحجامة من المضار والمسافع لمحمد بن أحمد بن يحيى بن جار الله، وهي مخطوطة في شستر بيت برقم ٤٢٣٩ عدد أوراقها ٩٢ ورقة.
- ٢. فيما ورد عن شفيع الخلق يوم القيامة أنه احتجم وأمر بالحجامــة لشهاب الدين أحمد ابن أبي بكر البوصيري ٨٤٠ هـــ طبعــت بتحقيق محمد بن حمد بن الحمود. الدار السلفية ١٤٠٧ هــ.



- ٣. رفع الملامة عما قيل في الحجامة لشمس الدين بن علي ابن طولون الدمشقي الصالحي (٩٥٣ هـ) شستربتي مجموع ٣٣١٧ / ٣ من ورقة ٢٥ إلى ٦٦ أي ١٥ ورقة بخط مؤلفها.
- قذيب المقامة فيما ورد في الفصد والحجامة لمحمد بن أحمد الطيب التلافي (ت ١١٩١ هـ) المكتبة الطبية الأمريكية بواشنطن رقم ٨٨ من ورقة ٥٨ إلى ٦١ أي أربع ورقات.
- ه. رسالة في الحجامة وما يتعلق بها من الأحاديث لمحمد المدعو بجبلي النوشهري نسخت سنة ١٢٢٥ هـ المكتبة المركزية بجامعة الإمام قسم المخطوطات برقم ١٥١٤.

وهناك غيرها من المؤلفات في الحجامة قديمًا وحديثًا وهذا يدل على الاهتمام البالغ بالحجامة عند المسلمين أكثر من غيرهم من الشعوب مع استخدامهم لها.





ومشروعيتها وفضلها



الفَطْيِلُ الْأَوْلِ

أنواع الحجامة

المبحث الأول: الحجامة الدامية (المبزغة).

المبحث الثاني: الحجامة الجافة.

البحث الثالث: الحجامة عن طريق العلق.

الفَطَيْلُ الثَّانِي

مشروعية الحجامة

الفَطِّيلُ الثَّالِينُ

فضل الحجامة ومنافعها

البحث الأول: فضل الحجامة.

المبحث الثاني: منافع الحجامة.





البّاكِ الثّانِي

أنواع الحجامة ومشروعيتها

وفيه:

الفطيل الأقزل

أنواع الحجامة

الحجامة أنواع، كل نوع له طريقته، لكن المشهور هي الحجامة الرطبة، أو الدامية المبزغة. وهي التي كان يستخدمها الرسول وهي وهي أولى أنواع الحجامة لدلالة الحديث على ذلك في قوله شخ شرطة محجم. ففي الشرط نفسه أثر نفسي وعصبي حين ما يشرط الحجام المريض يجعل الجسم يتفاعل بكل حواسه وأجهزته مع ذلك الشرط مما يؤثر على هذا المركز الحساس إيجابيًا. والحجامة الجافة، والحجامة عن طريق العلق.



كالبحث الأول: الحجامة المبزغة، أو الدامية أو الرطبة (Wet HiJama)

عن ابن عباس ـــ رضي الله عنهما ـــ قال: قال رسول الله على: " إن كان في شيء مما يصنعون خير ففي بزغة حجام "(١) .

هذا النوع أكثر أنواع الحجامة شيوعًا وانتشارًا وأكثر نفعًا وهي التي كانت سائدة في عصر النبوة والصحابة الله طريقة هذا النوع أن توضع الكاسات فوق الحلد ثم ينتظر حتى يظهر للجلد نتوءا، ثم يشرط هذا النتوء وتوضع الكاسات ثانية عليه بعد تشريطه بعد تفريغها من الهواء لشفط الدم المحمل بالأخلاط إلى خارج سطح الجلد وهذا النوع له عدد استخدامات.

منها: أن تكون علاجية: وهذا النوع من الحجامــة يســتحدم في أي وقت ولا يلتزم من كان يتحجم علاجيا بوقت معين، إلا أن تتبع أوقات الأفضلية لعملها أبلغ وأشد نفعًا.

يقول الزهراوي ت (٤٠٤ هـ): " فإن دعت الحاجة إلى الحجامـة من قبل مرض، أو قبل العادة استعملناها في كل وقت، في أول الشهر وفي آخره، وفي وسطه وفي أي زمان كان "(٢).

⁽١) الطبري في تمذيب الآثار ٢/ ٤٩٠ رقم ٧٧٣ . والحديث ضعيف جدًا فيه طلحة ابــن عمرو عن عثمان الحضرمي المكي : متروك الحديث .

قال ابن حبان: "كان فيمن يروى عن الثقات ما ليس من أحاديثهم: لا يحل كتب حديث ولا الرواية عنه إلا على جهة التعجب " تقريب التهذيب رقم ٣٠٣٠.

وتعد الحجامة الرطبة الخطوة الثانية للحجامة الجافة، فبعد ما يسحب الدم المتراكم إلى ظهر الجلد من الداخل باستخدام الكاسات، أو ما يقوم مقامها، بشرط، أو بقطع الجلد قطوعًا بسيطة لتسريب الدم وتمكينه من الخروج إلى ظهر الجلد في الكاسات المعدة لذلك عن طريق تفريغ الهواء الذي ينتج عنه مص الدم إلى الخارج يسمى الضغط النسبي، ويعد هذا من نوع الفصادة الموضوعية، وتسمى هذه كما ذكرنا الحجامة بالشرط.

يقول الزهراوي: " والحجامة تكون على وجهين، أحدهما الحجامة بالشرط وإخراج الدم"(١).

ويقول ابن هبل: " والحجامة قد تكون بشرط، وقد تكون بغير شرط"(۲).

000

⁽١) الجراحة صــــ ٤٠٥.

⁽٢) المختارات في الطب: ١/ ٢٩٧.

كرالبحث الثاني: الحجامة الجافة:

الحجامة الجافة هي الخطوة الأولى للحجامة الرطبة، وهي أن يستخدم المحجم للمص، أو تفريغ كاسات الحجامة من الهواء فتبرز منطقة الجلد محتقنة بالدماء، وهي الحجامة الشائعة في الصين، واليابان، وبعض الدول الأوروبية وأمريكا(۱).

ويقول ابن هبل: " وقد تكون بلا شرط _ أي الحجامة _ والتي بلا شرط تستعمل لجذب المواد إلى جهة ميلها كما توضع الحاجم على الثدي عند الإفراط في دورة الطمث، وقد توضع لحذب السريح وتسخين العضو وتسكين الألم كما توضع على السبطن لألم القولنج، وتوضع على الوركين لتسكين ألم النساء وجذب فضلته الموجبة للخلع، وقد توضع لجذب المعى النازل إلى الصفين " (۱).

ولإحراء هذا النوع من الحجامة تحضر الكؤوس (المحاجم) المعقمة، ثم يعقم الموضع المراد حجامته الطبية ويستخدم أحيانًا دهن حواف الكأس بقليل من الزيت، أو الفازلين، أو الكريم أو أي مادة مزلقة تساعد التصاق المحجم وثبوته على الجلد، وهذا النوع من الحجامة منه الثابت والمتزحلق.

فالمتزحلق يقوم الحاجم بزحلقة المحجم على الموضع المراد حجمه بعد زمن يسير ليشمل ذلك أكبر قدر ممكن من الموضع المراد حجمه.

⁽١) مجلة الإعجاز العلمي العدد (١١) شوال ١٤٢٢ صـــــ

⁽ ٢) المختارات في الطب ١ / ٢٩٧، ١٩٨.

أما فوائد هذا النوع من الحجامة: فهو إزالة أو تخفيف الاحتقان المراد.

يقول الدكتور محمد نزار: "الحجامة الجافة تفيد في تخفيف أو إزالة الاحتقان من المناطق في البدن الواقعة حولها علاوة على حدوث تأثيرات انعكاسية أخرى ذات تأثير بين تسكين الألم وتخفيف الاحتقان، ومن أهم استطباباتها آفات الرئة الحادة، واحتقانات الصدر الناتجة عن الإصابات القلبية والرئوية. احتقان الكبد، التهاب الكلية، التهاب التامور، وفي العصيات القطنية الوربية "(۱).

وتقول انيتاشانون: " تحت عنوان الحجامة المدلكة من أجل حفظ الصحة ".

الحجامة المدلكة هي تطوير حديث لعلاج قديم وتعتبر إضافة فعالـة لعملية حفظ الصحة ومتممة لعلاج عدد من الأمراض الشائعة، ولهـذا اعتمدت التطبيقات العلاجية من خلال إحداث تبيغ في الجلد المحجوم من أجل:

١ - تصريف السوائل الفائضة والسموم.

٢-حل التصاقات وتنشيط الأنسجة الضامة.

٣-تنشيط الدوران الدموى في الجلد والعضلات القريبة.

٤-تنشيط الجهاز العصبي المحيطي.

⁽١) الحجامة والقسط البحري صـــ ٩١.

وتقول أيضًا: " والتطبيق المفضل للمحاجم هو السطح الواسع للظهر ونتائجها لا تصدق خاصة كمعالجة مضافة للتدليك، وهم مسكنة بشكل فعال للجهاز العصبي، كما تساعد على دخول العضوية في حالة من الأسترخاء وليس نادرًا أن تؤدي إلى غطيط عميق، وهم مفيدة جدًا لمعالجة ارتفاع ضغط الدم، والقلق، والتعب، والصداع المزمن والآلام العصبية، والتقفع العضلي، إذ أن العضلات الملتصقة، أو المحتقنة تتلين وتسترخى بسرعة بعد دقائق من الحجامة للتدليك ".

وترى: أن تخلية الهواء من الكؤوس يحاكي فعلها فعل الضغط الدائري للمساج العميق دون إحداث أي انزعاج، وحركة الكؤوس يمكن أن تكون دائرية، أو خطية وهي مناسبة لحل العقد الحاسئة، أو المعتدة من الجلد المؤوف.

واحمرار الجلد مكان التطبيق يدل على حضور جيد للدوران الدموي في سطح الجلد الذي يمكنه عند تطبيق المروحات والحلالات النباتية المائية المسكنة فورًا بعد الحجامة أن تمتص عميقا في الأنسجة وتؤدي إلى ما عليه سريعة.

وتقول: "إن زيادة الورود الدموي الهائل إلى منطقة تحضر إليها التغذية الكامنة وتؤدي إلى سحب السموم خارج المنطقة عن طريق العود الوريدي وفي الحقيقة شعور المريض لا يمكن وصفه (لا يكاد



يصدق) والمرضى كثيرًا ما يصفون شعورهم بدفء عميــق ودغدغــة لطيفة تستمر في المنطقة لما بعد انتهاء الحجامة"(١).

وهذا النوع يمكن أن يجريه أي إنسان لسهولته وتــوفر إمكانياتــه وجدواه.

ويقول ستيفن ميكر معللاً سبب المرض وفعالية الحجامة: "عندما تشعر بالألم فإن ذلك يعود إلى نقص الأوكسجين في الخلايا بصرف النظر عن سبب أو نوع الألم، وعندما تكون الدورة الدموية اللمفاوية في حالة ركود في منطقة ما، أو أن الدم لا يستطيع الانتشار نحو الخلايا بشكل صحيح فإنه يفسد بما تراكم فيه من فضلات استقلابية، ومن ثم يبدأ بإعاقة عمل الأجهزة "(١).

وقد ذكر ابن سينا (ت ٤٢٨ هـ) عن فائدة الحجامة الجافة:

وأما الحجامة بلا شرط فقد تستعمل في جذب المادة عن وجهة حركتها مثل وضعها على الثدي لحبس الورم إلى عضو أحس في الجوار، وقد يراد بها تسخين العضو في جذب الدم إليه وتحليل رياحه، وقد يراد بها رده إلى موضعه الطبيعي المترل عنه كما في الغيلة (٢).

وقد تستعمل لتسكين الوجع كما توضع على السره بسبب القولنج المبرح ورياح البطن وأوجاع الرحم التي تعرض عند حركة الحيض خصوصًا للفتيات وعلى الورك لعرق النساء وخوف الخلع وما بين

⁽١) الحجامة والقسط البحري صــ ٩٢، ٩٣.

^{. * . . * (*)}

⁽٣) هو أن يجامع الرجل زوجته وهي مرضع. النهاية في غريب الحديث ٣ / ٤٠٢.

الركبتين نافعة للوركين، والفخذين والبواسير ولصاحب العيلة والنقسرس ووضع المحاجم على المقعدة يجذب من جميع البدن من الرأس وينفع الأمعاء ويشفى من فساد الحيض ويخف معا البدن (١).

000

أنواع الحجامة الجافة:

١ ــ الحجامة المترلقة (المساجية):

وهي نفس طريقة الحجامة الجافة ولكن مع دهن حسواف الكسأس الداخلية ومكان الحجامة بالزيت ومن ثم سحب الكأس بكلتا اليدين على خط واتجاه معلوم وإعادة ما يتبع ذلك خطوط الطاقة، أو خطوط العضلات في الطب الصيني يزلق الكأس ببطئ محدثا اختناق ويتلون الجلد من الأحمر إلى القرمزي (على طول الخط الذي أحدثنا، وهذه علامة حيدة لنحاح هذه الطريقة لا يسحب الهواء بكثرة من الكأس الحجامة لأن الكأس عندئذ يمسك الجلد بقوة ولا يتزلق محدثًا ألمًا لا يحتمل إذا ما قمنا بعملية الزلق).

هناك بعض الأجهزة في الأسواق تستخدم مبدأ الحجامة المترلقة وذلك لتنظيف الوجه من بقايا (الماكياج) أو ما علق عليه من غبار وأوساخ، أو لإزالة بثور حب الشباب، وهذه الأجهزة ذات شفط محدودة يتحكم بما يدويًا بحسب ما يشعر به مستخدمه ولذلك لا تترك أثرًا أو لونا على الوجه.

⁽١) القانون لابن سينا ٢١٣/١.

٢ _ الحجامة الدوائية:

بعد تعقيم مكان الحجامة ووضع الكأس لمدة (٢ ــ ٣) دقائق تدهن المنطقة المحجمة بدواء عشبي معين حسب الحالة المرضية مشل (عصير الزنجبيل الطازج لعلاج الألم، او زيت النعناع مخلوط مع ماء الفلفسل المخفف لعلاج الآم الظهر والسعال المزمن ونزلات البرد، أو كحول صيني حاص (فنج شي) يدخل في تركيبه الكافور، وزيت ألكينا، القرفة وأعشاب أخرى خاصة وهو نافع جدًا في حالة الأمراض الجلدية مشل الصدفية.

٣ _ الحجامة فوق الإبر الصينية:

بعد وضع الإبر في موضعها وحصول ما يسمى الإحساس بالطاقة (دي تشي) توضع الكأس فوق الإبرة ويجري عملية الشفط على أن تكون الإبرة في وسط الكأس تستعمل هذه الطريقة للألم الذي يرداد إذا ما تعرض المريض لهواء بارد، ويمكن الاستعاضة عن الإبر الصينية بالليزر حيث يعطي نفس النتائج الشافية يسلط شعاع الليزر بقوة تتراوح من حيث يعطي نفس النتائج الشافية يسلط شعاع الليزر بقوة تتراوح من (١٠-١) حول، ثم يوضع الكأس كما أسلفنا لمدة (٥-٧) دقائق.

٤ _ الحجامة الدائرية:

وهي نفس طريقة الحجامة الجافة ولكن تلف الكأس مع أو عكسس عقارب الساعة وترفع من جهة إلى أخرى مع ثبات الكأس في مكالها.

الحجامة مع الكهرباء:

وتستعمل هذه الطريقة بواسطة جهاز كهربائي خاص لإثارة العضلات التي تقع تحت الكأس، وهذه الطريقة نافعة جدًا في إصابات

الملاعب حاصة مفاصل الركب والأكتاف وكذلك الآلام أسفل الظهر، ومن الدراسات الواعدة الحديثة الأولية استحدام هذه الطريقة لعلاج السكر.

7 _ الحجامة المغناطيسية:

يثبت داخل الكأس مغناطيس صغير قوي إما بقطبيه الشمالي، أو الجنوبي حسب نوع المرض ويسمى هذا النوع المرض ويسمى المبدأ (ACUPOINT MAGNET) وهناك طريقة تستعمل نفس المبدأ ولكن مع تردد كهرومغناطيسي متغير (متردد) يقاس بواسطة جهاز الكمبيوتر، وهذه الطريقة من أفضل العلاجات لحالات الربو المزمن والحساسية الجلدية.

٧ ــ حجامة الغلى:

وهي طريقة صينية قديمة للحجامة فيها الكاسات الزجاجية فقط وتعمل بأن تغلي الكاسات بالماء لمدة (١٥) دقيقة بعدها ترفع من الماء المغلي وتبرد حوافها بوضع حافتها فوق فوطه مبلله بماء بارد لمدة نصف دقيقة ترفع بعدها وتثبت على موضع مكان الحجامة ومع الوقت يتقلص الهواء داخل الكأس فيسحب معه الجلد ولكن لا تحبذ هذه الطريقة خوفا من سقوط الكأس فوق الجلد فيحرقه.

ملحوظات

- ١) يجب أن يكون المريض مرتاحا ولا يتحرك أثناء جلسة العلاج.
 - ٢) عدم الحجم فوق العظام مباشرة أو عروق الدم الكبيرة.
 - عدم الحجم فوق المنطقة المحجمة إذا ما زالت حمراء اللون^(۱)

۸ ــ الحجامة عن طريق العلق (Leeching):

الحجامة بالعلق تعد في وقتنا الحاضر من الأمور النادرة عند الحجامين وهي تستخدم في الأماكن التي لا يمكن أن يثبت عليها كاسات الحجامة والعلق نوع من الديدان يعيش في الماء وهو أنواع.

قال ابن الأثير في حديث عامر: "خير الدواء العلق والحجامة ". العلق: دويدة حمراء تكون في الماء تعلق بالبدن وتمص الدم، وهي من أدوية الحلق والأورام الدموية لامتصاصها الدم الغالب على الإنسان (٢)

وقال ابن منظور: " والعلق دود أسود في الماء معروف الواحدة علقة... والعلقة دودة في الماء تمص الدم والجمع علق، والإعلاق: إرسال العلق على موضع ليمص الدم، وفي الحديث الدود أحب إلى من الإعلاق. وفي حديث عامر خير الدواء العلق والحجامة: العلق: دويدة حمراء تكون في الماء تعلق بالبدن وتمص الدم، وهي من أدوية الحلق الدموية لامتصاصها الدم الغالب"(").

⁽١) الحجامة مفتاح العلاج في الطب البديل لمحسن سليمان نادر.

⁽٢) النهاية في غريب الحديث ٣/ ٢٩٠.

⁽ ٣) لسان العرب ١٠ / ٢٦٧.

والعلق يعيش في المستنقعات المائية ويؤخذ منها.

يقول الدكتور ظافر العطار: " العلق دود يعيش في أمساكن معينة كالمستنقعات حيث يلتقط من هناك ويحفظ ضمن قوارير زجاجية تمسلا بالماء ويستفاد من خاصة التصاقه بالجلد وامتصاصه لمقادير معينة مسن الدم. وإن البعض يتهم استعمال العلق بإمكانية إحسدات للتلوث، والأغلب أنهم يفعلون ذلك بسبب التقزز منه ".

وقال: " قد يشرط موضع المحاجم من الإنسان ويرسل عليه العلق حتى يمص الدم"(١).

أما عن استخدام العلق فيقول الزهسراوي تَحَوِّلُولُكُمُّ: " العلسق إنمسا يستعمل في أكثر الأحوال في الأعضاء التي لا يمكن فيها وضع الخاجم إما لصغرها كالشفة واللثة ونحوها، وإما لأن العضو معري من اللحم كالأصابع والأنف ونحوها، وكيفية استعمالها، أن تقصد من التي تكون من المياه العذبة النقية من العفونات، ثم تترك يومًا وليلة في الماء العذب حتى تجوع ولا يبقى في جوفها شيء، ثم يستفرغ البدن أولًا بالفصد أو بالحجامة، ثم يمسح العضو العليل حتى يحمر، ثم توضع عليه. فياذا بالخجامة، ثم يمسح العضو العليل حتى يحمر، ثم توضع عليه. فياذا والتلأت وسقطت وإن أمكن مص الموضع بالمحجمة فهو أبلغ في المنفعة وإلا فاغسل الموضع بخل، ثم بماء كثير ويدلك ويعصر. فإن تمادى جري الدم بعد سقوط العلق وكان ذلك رشحًا فلتبل خرقة كتان في المساء

⁽١) بحلة عالم الطب والصيدلة العدد (٢) عام ١٩٩٦م، تحت عنوان شفاء الصداع النصفي الحجامة.

البارد وتضعها من فوق حتى ينقطع الرشح. فإن كثر الدم فذر عليه زاجًا مسحوقًا أو عفصًا ونحوها من القوابض حتى ينقطه السدم، أو يوضع على الموضع أنصاف الباقلي المقشر ويترك حتى يلصق الباقلي في الموضع. فإن الدم ينقطع، وينبغي إن احتاج إلى إعادة العلق فلا تعلق ذلك العلق إذا أمكن غيرها، فإن امتنعت العلق عن التعلق فيمست الموضع بدم حار، أو تغرز إبرة في المواضع حتى يخرج شيء من الدم تم توضع فإلها إذا أحست شيئا من الدم لصقت على المقام، فإذا أرادت أن تسقط قانثر عليها شيئا من الصبر المسحوق، أو الملح، أو الرماد فإلها تسقط على المقام إن شاء الله تعالى (۱).

ويقول ابن هبل: " العلق تعلق في أمراض الجلد كالقرح الرطبة المزمنة والقوباء والسعفة "(٢).

ويرى ابن القف (ت ٦٣٠ – ٦٨٥ هـ)، أن العلق أبلغ في حدنب الدم من الحجامة فيقول: " والعلق جذبه للمواد الدموية أبلغ من جذبه الحجامة، ولو أنه أقل من الفصد، ومن العلق ما طبعه السمية، ومنه ما هو خال من السمية وهو المستعمل في المداواة الطبية. وتصاد قبل يوم، أو يومين ثم تكب على رؤوسها حتى يخرج جميع ما في أجوافها حستى يشتد جوعها وتلتقم الجلد حتى إذا امتلأت أجوافها تسقط، ويلعق

⁽١) الحراجة صـــ ١٣٤.

⁽٢) المختارات في الطب ١/ ٢٩٩.

غيرها إذا لزم الأمر وتعلق المحاجم على مواضعها وتمص مصَّا قويًا لله المتبقي في الموضع "(١).

وقد شاع هذا في فترة من الفترات حتى أن العلق المستحدم لـذلك يستورد من دولة لدولة فتقول الدكتورة هيلينا: " وأما المجال الآخر لتنظيف الجسم عبر الجلد فكان استخدام العلق (LEECHING) الذي استورد من فرنسا لهذا الغرض (٢) وهذه الطريقة مع نـدرتما في العلاج في وقتنا الحاضر إلا ألها لا زالت تستخدم في عمليات حراحية واستعمالات طبية.

يقول الدكتور محمد نزار: " وفي القرن الثامن عشر وأوائل التاسع عشر بلغ استعمال العلق الطبي لاستتراف الدم وأوجه من الناحية الطبية ومنذ أوائل هذا القرن تراجع تطبيق هذه الطريقة المنفرة _ كما يقول _ حتى بدأ وكأنه تم الوقف عن استعمالها مطلقًا في الوسط الطبي "(٢).

وفي عام (١٩٨٧ م) كتب كل من مات كلارك ١٩٨٧ م) ودونافوت من لندن على أن العلق قد عاد في السنوات الأخيرة فاتخذ طريقة محددًا إلى الممارسة الطبية. فالعلق تستخدمه اليوم مؤسسات طبية أمريكية وبريطانية وفرنسية بعد الجراحة المجهرية لإعادة وصل أجزاء من الجسم كالأصابع والأنوف. فلقد تبين للجراحين بأهم عندما يعيدون

⁽١) العمدة في الجراحة ١٧٦/١.

⁽٢) الحجامة الحديثة صــــ ٢٠.

⁽٣) الحجامة والقسط البحري صـــــ ٧٧ .

وصل الأعضاء يمنى عملهم بالفشل حلال مدة قصيرة بسبب احتقان الأوعية الشعرية فإذا وضعت علقة على ذلك الجزء من الجسم فهي تفتح الأوعية الصغيرة. فبعد أن تمص ما مقداره (٢٨غ) أو نحوه من الدم وتسقط نلاحظ عودة حريان الدم عند المص بعد عدة أيام إلى صورته الطبيعية داخل النهاية التي أعيد زرعها (١).

وقد ذكرت مجلة نيوزيك العربية أن العلق اليوم يستعان به في مشفى العيون المركزي في موسكو لإزالة ظلمة العين عند المصابين بالساد (Cararact) عند وضعه على صدغ المريض، كما يطلق في مستشفى هامر سميث الشهير في لندن حيث يجد أطباء المشفى المذكور أن مداواة تلوث العلق. إن كان أهون بكثير من مداواة ما يشفيه العلق وإن كان ملوثًا (٢).

ويقول تشارز لينبت الذي يعمل في قسم البيولوجيا التابع لجامعة بوتا. في مدينة لوغان الأمريكية: " في الوقت الذي خلنا فيه أن هذه الدودة لم تعد الرفيقة الملازمة للطبيب. بدأت تظهر معالجات جديدة تستخدم العلق فقد أخذ أطباء الجراحة الرأبية يلجؤون إلى العلق الطبي لإخراج الدم من الإنسدادات التي تعقب العمليات، وهذا إجراء يزيد من نجاح زرع الأنسجة، ورأب الثدي، وإعادة وصل الأطراف، والأصابع المبتورة بإنقاص تواتر التموت (rvecrosis) الموضعي للأنسجة،

⁽١) محلة نيوزويك الأمريكية عدد شباط ١٩٨٧.

⁽٢) محلة عالم الطب والصيدلة العدد (٢) عام ١٩٩٦ م

ويجرى البحث اليوم في المواد الكيميائية الهامة لتلك العملية والمطروحة في لعاب العلق ولكونما عوامل علاجية ضد عدد من الأمراض من بينها التصلب العصبي والخثار (Thrcombosis) والسرطان(١).

وفي جريدة الجزيرة تحت عنوان ((إعدادة أذن مبتورة لشاب سعودي)): " وقد كان لهيئة التمريض في مرحلة ما بعد الجراحة... وكذلك تم طلب العلق الطبي دودة العلقة من الخارج والذي استعمل لاستراف الدم المحتقن إلى أن تتمكن الأذن من استرجاع وتكوين القنوات الدموية الوريدية اللازمة حيث توضع الدودة على الأذن مباشرة، وتقوم بشفط الدم دون ألم وتستمر كل دودة في السحب لمدة عشر دقائق، وتفرز مادة الهيبرين والتي تعتبر علاجًا في حدد ذاقا وبدون مضاعفات وقد عادت الأذن إلى حالتها الطبيعية "(۱).

ويقول عمرو جمعة: " ولا تزال هذه الطريقة تستخدم في معظم دوال العالم يتعالجون بالعلق وأنواعه حتى يومنا هذا "(").

والعلق يوجد منه نحو (٣٠٠ جنس) ولكل منها ممص واحد في كـــل لهايتي الجسم حيث يحيط الممص الراسي بالفم، بينما يســتخدم المــص الآخر الأكبر الموجود عند الذيل في الزحف، وتقوم التقلصات الإيقاعيــة المنتظمة للعضلات الفكية بتحريك الفكوك الثلاثة المســننة الهلاليــة إلى

⁽١) عن محلة الطبية المحلد ٣٢٣ العدد الصادر في ٩ / ١٠ / ١٩٨٦.

⁽٢) جريدة الجزيرة الأحد ١٨ ربيع الأول ١٤٢٢ عدد ١٠٤٨٢.

⁽٣) معجزة الشفا الحجامة والفصد صـــ ٣٨.



الأمام والخلف حيئة وذهابًا فيخرج حلد العائل الذي تتطفل عليه وتتغذى على دمه.

ويفرز العلق لعابًا فيه مادة مانعة لتخثر الدم، من أشهر أنواع العلق طبيًا العلق الطبي الذي يسمى (Medicinalis Hirudo)(1).

وقد ذكر العلماء كما أسلفنا أن العلق أنواعًا وهذه الأنواع تختلف من حيث الجودة وخيرها الخضر.

يقول ابن هبل: "والعلق منه الردئ لا يجوز تعليقه كما قيل: إن اللازوردية، والزغبية، والشبيهة اللون بيوقلمون، والتي تشبه المرماهج، والتي هي سود لولها كلون الكحل، والتي تأوي إلى المياه الحمايسة الرديئة.

وخيرها الخضر الماشية، الألوان الأهر البطون التي في ظهرها خطان أصفران والشقر، والكبدية الألوان، والدقاق الصغار الرؤوس، وماكان يأوى إلى المياه الطحلبية المضفدعة " (٢) .

وقال ابن القف: "العلق على النوعين ما في طباعه السمية، ومنه ما هو خال من السمية فهذا هو المستعمل في المداواه الطبيسة، الأول السمية للشاء فلامات ثلاث:

 $1 _{-}$ أن يكون كبير الرأس. $1 _{-}$ أن يكون لونه كحلياً، أو أسود. $1 _{-}$ أن يكون عليه زغب.

⁽١) معجزة الشفا الحجامة والفصد صـــ ٣٧٠.

⁽٢) المختارات في الطب ١/ ٢٩٩.

والمستعمل ثمانية أنواع: -

- ١ ــ الطحلبية وهي التي تأوي المياه الكثيرة الطحلب.
- ۲ المأحوذة من المياه الكثيرة الضفادع وذلك لأن الضفادع
 تنقى الماء من العفونة وتفيد الطاقة بسبب حركتها.
 - ٣_ الذي لونه كلون الماش.
 - ٤ _ الذي لونه بلون الكيد.
 - ٥ _ الشبيهة بالجراد الأصفر.
 - ٦ ـ الشبيهة بذنب الفار الدقيق الصغير الرؤوس.
 - ٧ الحمراء البطون الخضراء الظهر.
 - $\Lambda = e^{(1)}$.

أما لعاب العلق فله خاصية طبية ذات إيجابية عالية.

يرى صوير Sawyer الذي يدير مختبرًا بيولوجيًا في ويلزهي في الواقع مزرعة للعلق.

كما يحتوي اللعاب على مادة الهيمنتين Hementin المشابحة والــــي عزلها صوير إلى نوع من أنواع علق الأمازون والتي تجمع الخثرات فـــور تشكلها ويبدو أن هناك مادة مخدرة في اللعاب يفترض بأنها تحـــول دون

⁽١) العمدة في الجراح لابن القف ١/ ١٨١، ونحوه ذكر ابن سينا في القانون ١/ ٢١٣.

شعور مستخدم العلقة بالألم عند امتصاصها لدمه وعندما يبعدها عن حلده. وأخيرًا فاللعاب يحتوي على مادة الأورغيلير (Orgelease) وهي خميرة تساعد على زيادة تدفق الدم في منطقة التسبيح الذي تتغذى (تمص) العلقة فوقه. ويعتقد صوير أن المادتين المضادتين للتخثر علاوة على هذه الخميرة يمكن أن يبرهن على فائدتما في معالجة الذين يتعرضون للأزمات الخميرة يمكن أن يبرهن على فائدتما في معالجة الذين يتعرضون للأزمات القليدة. (العضلة القليدة)

ويرى العلماء أن من أراد استعمال العلق فعليه بتنقية الجسم عن طريق الفصد، والإسهال.

ويقول ابن هبل: " من أراد استعمال العلق قدم قبلم الفصد والإسهال ونقى البدن "(٢).

किस अले

⁽١) الحجامة والقسط البحري صـــ ٧٩، ٧٩.

⁽٢) المختارت في الطب ١ / ٢٩٩.

الفَطَيِّلُ الثَّاتِي

مشروعية الحجامة

المسلم يعيش تحت مظلة الإسلام يدور مع أوامره حيث دارت امتثالاً وهيًا؛ لأنه متعبد بكل ذلك، فلا يسعى إلا فيما يرضي ربه، وهيذا مين الانقياد والامتثال لأوامره وتعبده المطلق لوجهه الكريم.

قال ﷺ: {قُلْ إِنَّ صَلاَتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ}(١).

والحجامة من الأمور المتعلقة بصحة الأبدان، والذي نحن مطالبون بـــه شرعًا. فقد حث على ذلك المصطفى الله وندب إليه كما سيأتي معنا.

أما الحجامة فإنه يجوز التطبب بما وقد حث على ذلك رسول الله على فهي مشروعة وقد يصل استخدامها إلى حد الوجوب إذا احتيج إليها.

عن سلمى حادم رسول الله على قال: "ما سمعت أحدًا قط يشكو إلى رسول الله على وجعًا إلا قال: احتجم "(٢).

⁽١) سورة الأنعام، آية (١٦٢).

⁽٢) أحمد ٦ / ٤٦٢. أبو داود ٤ / ١٩٤ رقم ٣٨٥٨. البخاري في التساريخ الكبير ١ /٤١١، والحاكم ٤ / ٢٠٦ وقال : صحيح الإسناد.

ومداز الحديث على فائد مولى عبادل، واسم عبادل عبيد الله بن علي بن أبي رافع المدني مولى النبي على الله على الله عبد وأبو حاتم : لا بأس به، وقال يجيى بن معين: ثقة، وذكره ابن حبان في الثقات، وقال ابن حجر : صدوق (تقريب رقم ٥٣٧٥)

بل لقد حثت الملائكة عليهم السلام الرسول واوصته بالحجامه عن ابن عباس _ رضي الله عنهما _ مرفوعًا قال: " ما مورت بملأ من الملائكة ليلة أسري بي إلا قالوا: " عليك بالحجامة يا محمد"(١).

==والحديث حسنه الألباني في الصحيحة ٥ / ٩٣ رقم ٢٠٥٩، وصحيح ابن ماجه ٢ / ٧٣٢ رقم ٢٠٥٩، وتحذيب التهديب ٨ / ٢٥٦.

(۱) أحمد ۱ / ۳۵۶، الترمذي ۹ / ۲۱۱ رقم ۲۰۰۵، وابن ماحه ۲ / ۱۱۰۱، رقسم ۳٤۷۷، وابن أبي شيبه ۷ / ۶٤۲ رقم ۳۷۳۰، وعبد بن حمبد ۱ / ۰۰۰ رقسم ۷۷۲، والطبراني والحاكم ٤ / ۲۰، ۲۰۱، والطبري في تمذيب الآثار ۱/ ٤٨٨ رقم ۲۰ / ۲۱، والطبراني والحاكم ٤ / ۳۰۲، وابسن حبان في المحروحين ۲ / ۳۰۲، وابعقيلي في الضعفاء الكبير ۳ / ۱۳۳، وابن أبي حاتم في العلل ۲ / المحروحين ۲ / ۱۳۱، وابن الجوزي في العلل الواهية ۲ / ۳۹۳ من طرق عن عباد بن منصور، عسن عكرمة، عن ابن عباس مرفوعًا. وقد تكلم العلماء في عباد بن منصور الناجي أبو سلمه البصري.

قال على المدين: قلت ليحيى بن سعيد: عباد بن منصور كان قد تغير: قال لا أدري إلا أثا حين رأيناه نحن كان لا يحفظ ولم أر يحيى يرضاه. وقال يحيى بن سعيد: عباد ثقة لا ينبغي أن يترك حديثه، وقال ابن معين: ليس بشيء: وقال مرة: ليس بالقوي لكنه يكتب حديثه، وقال أبو زرعه: لين. وقال أبو حاتم: كان ضعيف الحديث يكتب حديثه، ونرى أنه أخذ هذه الأحاديث عن إبراهيم بن أبي يحيى، عن داود بن الحصين، عن عكرمة وقال يحيى بن سعيد، قلت لعباد بن منصور: سمعت حديث. ما مررت بملاً من الملائكة، وإن النبي يحيى بن سعيد، قلت لعباد بن منصور: حدثهن ابن أبي يحيى، عن داود، عن عكرمة.

== وقال ابن عدي: هو في جملة من يكتب حديثه.. وقال ابن حبان: كل ما روى عسن عكرمة سمعه من إبراهيم بن أبي يحيى، عن داود بن الحصين عنه فدلسها عن عكرمة عن ابن عباس. وقال أحمد: كان يدلس.

وقال الجوزجاني: كان سيء الحفظ تغير أخيرًا. وقال أبو داود: وقالوا: تغير، وقسال ابسن حجر: صدوق رمى بالقدر، وكان يدلس، وتغير بأخره.

الضعفاء الكبير ٣ / ١٣٦، تمذيب التهذيب ٥ / ١٠٤، ١٠٥، التقريب رقم ٣١٤٢ قلت: عباد بن منصور ضعيف الحديث وأسباب ضعفه هي:

١ ـ سوء الحفظ ٢ ـ الاختلاط ٣ ـ التدليس.

أما الاختلاط فلم يتبين أسمع منه يزيد بن هارون قبل الاختلاط أم بعده ، وأما التدليس فقد ورد في الضعفاء الكبير، وتهذيب التهذيب، عن يحيى بن سعيد، وابن حبان أنه سمع الحديث من ابن أبي يحيى عن أبي داود بن الحصين عن عكرمة.

وقد رد هذا الأمر - وهو التدليس - العلامة الكبير أحمد شاكر كُولُلُونَ كما في تحقيقه على مسند الإمام أحمد كُولُلُنْ وإن ذلك بني على فهم خاطئ ووهم وهو منه براء واستبعد ذلك وإن ما ورد لو صح فإنما محرفة.

فقال: وقد أوقعت. أي العبارات الواردة في تدليسه. في وهم كثير من المحدثين أنه أخذ هذه الأحاديث من إبراهيم بن أبي يحيى حتى إن بعضهم حين نقل شيئًا من هذه الكلمات كالميزان، والتهذيب. لم يقل: ابن أبي يحيى. بل قال: إبراهيم بن أبي يحيى، وإبراهيم ضعيف حدًا عندهم، فأخطئوا خطًا فاحشًا ونسبوا الرجل إلى تدليس، عن راو ضعيف هو منه براء وهو تدليس بعيد أن يكون إن لم يكن غير معقول. فإغم زعموا أنه يدلس اسم راو متأخر عنه حدًا عاش بعده (٣٢) سنة. عباد بن منصور مات سنة (١٥٦ هـ) وإبراهيم بن يحيى مات سنة (١٨٥ هـ) وإبراهيم بن يحيى مات سنة (١٨٥ هـ الذين يزعمون أنه تلاميده.. فهو يروي عن شيوخ أقدم من داود بن الحصين (١٣٥) هـ الذين يزعمون أنه دلس عن إبراهيم بن أبي يحيى عنه، فلماذا لو كان مدلسًا لم يجعل تدليسه لداود بن الحصين دلس عن إبراهيم بن أبي يحيى عنه، فلماذا لو كان مدلسًا لم يجعل تدليسه لداود بن الحصين

مباشرة وهو قد عاصره يقينًا ؟ والظاهر عندي أن هذه الكلمات إن صحت فإنما هي محرفة " مسند الإمام أحمد تحقيق أحمد شاكر ٥ / ١١٠.

وقد رد هذا الكلام الشيخ الألباني وأطال النفس في ذلك في سلسلة الأحاديث الصحيحة بعد حديث رقم (٦٣٣) وقد ورد الحديث من طريق نافع أبو هرمز الجمال. عن عطاء، عن ابن عباس. رضي الله عنهما. بلفظ "ليلة أسري بي ما مررت على ملاً من الملائكة إلا أمروني بالحجامة " رواه الطبراني ١١ / ١٦٢ رقم: ١١٣٦٧ وذكره بان حبان معلقًا في المحروحين ٣ / ٥٨ الحديث فيه هرمز أبو هرمزة متروك الحديث.

قال الذهبي "ضعفه أحمد وجماعة، وكذبه ابن معين مرة، وقال أبو حاتم: متروك الحديث، وقال النسائي: ليس بثقة، وقال ابن حبان: روى عن عطاء، وابن عباس، وعائشة نسلحة موضوعة وذكر هذا الحديث.

المحروحين ٣ /٥٥، ميزان الاعتدال ٤ / ٢٤٣ رقم ٩٠٠٠. والحديث بذلك يكون ضعيفًا من هذه الطريق وقد رواه عدد من الصحابة. رضوان الله عليهم. وقد قبل الحديث عدد من العلماء.

قال الترمذي: هذا الحديث حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث عباد بن منصور وقسد صرح عباد. وقال الحاكم: هذا الحديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وتعقبه الذهبي وجمع حكمه والذي يليه فقال: صحيحان: فقلت: لا

وقال الطبري: " وهذا خبر عندنا صحيح سنده، وقد يجب أن يكون علمى ممندهب الآخرين سقيمًا غير صحيح " تهذيب الآثار ١ / ٤٨٩.

وقال أحمد شاكر: إسناده صحيح ٥ / ٥٠٨.

وصححه الألباني في سلسلة الأحاديث الصحيحة ٢ / ١١٦ رقم ٦٣٣، وصحيح ابسن ماجه ٢ / ٢٥٩ رقم ٢٨٠١. أما ما ورد عن الصحابة في ذلك فمنها:

المحديث أبي سعيد الحدري الله بلفظ " لما عوج بي إلى السماء لم أمر بملاً من الملائكة إلا قالوا: عليك يا محمد بالحجامة ".

- ==رواه الحارث في مسنده كما في بغية الباحث ٢ / ٥٩٢ رقم ٥٥٠، والمطالب العالية ٣٢٥ رقم ٢٥١٠، وفيه محمد بن عمرو الواقدي، متروك، التقريب رقم ٢١٧٥، وفيه محمد بن طواله: لم أحد له ترجمة. فالحديث ضعيف.
- ٢ حديث أنس بن مالك الله بلفظ " ما مورت ليلة أسوي بي بملأ إلا قالوا يا محمد مـــر أمتك بالحجامة " .

رواه ابن ماجة ٢ / ١١٥١ رقم ٣٤٩٧، وابن عدي في الكامل ٦ /٢٠٨٤ والطـــبراني في الأوسط وفيه حبارة بن المغلس: ضعيف. التقريب رقم ٨٩٠، وكـــثير بـــن ســـليم: ضعيف، التقريب رقم ٣١٣٥، وقد رواه ابن سعد من طريق سلام بن سلم عـــن زيـــد العمي، يزيد الرقاشي، عن أنس. الطبقات ١ / ٤٤٨ وفيه سلام بن سليم الطويل: متروك. تقريب التهذيب رقم ٢٧٠٧، ويزيد الرقاشي: ضعيف. تقريب التهذيب رقم ٢٧٠٧،

ورواه أبو نعيم في تاريخ أصبهان عن طريق عبد القدوس، عن الزهري، عن أنسس ١ / ٩ ٣٠ وفيه محمد بن شهاب الزهري ذكره الدهبي في المدلسين، وقال في الميزان "يدلس في النادر وقد وصفه الشافعي والدارقطي بالتدليس. ودكره د / الدميني – في المرتبة الثالثة – الميزان ٤ / ٤٠ تعريف أهل التقديس (٩٠١)، التدليس في الحديث (٣٤٢). وهذا الطريق هو أمثل الطرق في رواية حديث أنس على .

حدیث مالك بن صعصعة به بلفظ. قال رسول الله ه " لیلة أسوي بي ما مورت على
 ملأ من الملائكة إلا أمرونى بالحجامة "

رواه الطبراني في الكبير ١٩ / ٢٧٤رقم ٢٠٠، وفي الأوسط ٢ / ٣١٣ رقم ٢٠٨١.

قال الطبراني في الأوسط " لم يروه عن قتادة إلا همام ولا عن همام إلا عمرو بن عاصم، تفرد به عبد القدوس "

وقال الهيشمي كَنْݣُولْلُكُمْ : "رواه الطبراني في الأوسط والكبير ورجاله رجال الصحيح" مجمع الزوائد ٥ / ٩١

== قلت. فيه عمرو بن عاصم بن عبد الله الوارع الكلابي روى له لحجامة، وقال ابسن حجر صدوق في حفظه سيء نفريب التهديب في ٢٣٥٥

وعبد القدوس بن محمد العطار: قال ابن حجر: صدوق. روى لسه البخساري، تقريسب التهذيب رقم ٤١٤٦، وفيه قتادة بن دعامه السدودس: قال ابن حبان: كان مدلسًا. وجعله ابن حجر في المرتبة الثالثة وكذلك د/ الدميني. قال الذهبي: هو حجة == بالإجماع إذا تبين السماع فإنه مدلس معروف بذلك. الثقات ٥/ ٣٢٢، الميزان ٣/ ٣٨٥، تعريف أهل التقديس (١٠٥) التدليس في الحديث (٣٣٠).

خدیث عبد الله بن مسعود بلفظ "حدث رسول الله عن لیلة أسري به أنه لم يمر على
 ملأ من الملائكة إلا أمره أن مر أمتك بالحجامة ".

رواه الترمذي ٤ / ٣٩٠ رقم ٢٠٥ وقال: هذا حديث حسن غريب من حديث ابسن مسعود وفي سماع عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود عن أبيه خلاف.

قال ابن حجر: وقد سمع من أبيه لكن شيئا يسيرًا وقد روى له الجماعة. تقريب التهديب رقم ٢٠٤١ رقم ٢٧٢ رقم ٢٧٢١

حدیث ابن عمر __ رضي الله عنهما __ قال: قال رسول الله ﷺ: " ما مررت بسماء من السموات إلا قالت الملائكة: یا محمد مر أمتك بالحجامة، فإن خیر ما تداویتم بسه الحجامة والكست والشنویز ".

كشف الأستار ٣/ ٣٨٨ رقم ٣٠٢٠. ومختصر كشف الأستار ٦٣٤/١ رقم ١١٤٣ قال الهيثمي: فيه عطاف بن حالد وهو ثقة، وقد تكلم فيه، ومجمع الزوائد ٩١/٥ وقد ذكر الحديث على أنه من مسند ابن عباس. وهذا حطأ.

وفيه عبد الله بن صالح كاتب الليث. قال ابن حجر: صدوق كثير الغلط ثبت في كتابـــه وكانت فيه غفلة. تقريب التهذيب رقم ٣٣٨٨.

حدیث علی بن أبی طالب شه قال: قال رسول الله شخ " ما مررت بنبی و لا ملك لیلة اسری بی إلا هو یوصینی بالحجامة " رواه ابن عدی ٥ / ١٨٨٤.

== فيه عيسى بن عبد الله بن حمد بن عمر الكوفي قال الدارقطني: متروك. لسان الميزان ٤ / ٣٩٩ وقد ورد كذلك من طريق سعد بن طريف، عن الأصبغ ابن نباته، عن على وهذا يدل على أهمية الحجامة في مثل هذه الرحلة العظيمة والتي كلف الرسول المسلام المسلم الم

عن أنس بن مالك الله أن النبي الله قال: "عليك بالحجامة والقسط البحري "(١).

عند ابن عدي وفيه سعد بن طريف: قال ابن حبان: كان يضع الحديث على الفور. وقال ابن معين: لا يحل الرواية عنه. المحروحين ١ / ٣٥٧، ميزان الاعتدال ٢ /٢٣/.

٧ - من حديث عمرو بن سعيد بن أبي الحسن يرفعه بلفظ: " ما مررت بملك، أو قال: بالملأ
 الأعلى. شك الربيع. إلا أمرنى بالحجامة " .

رواه ابن سعد ١ / ٤٤٨، وفيه عبد الوهاب بن عطاء، صدوق ربما أخطا، تقريب التهذيب ٢٦٢. الربيع بن صبيح صدوق سيء الحفظ، وكان عابدًا مجاهدًا أول من صنف الكتب بالبصرة، تقريب التهذيب رقم ١٨٩٥.

وعمرو بن سعيد بن أبي الحسن يحتمل أن يكون عمرو بن سعيد البصري روى عن أنس قال الذهبي: وثقوه، وذكره ابن حبان في الثقات.

الثقات ٥ / ١٨٢، ميزان الاعتدال ٣ / ٢٦٢ رقم ٦٣٧٧. فالحديث يحتمل أن يكون من حديث أنس والله أعلم.

فالحديث بتعدد مخارجه، وطرقه، وسلامة بعض ذلك من الوضاعين، وقبولها للإنجبار، فإن بعضها يعضد بعض وبذلك. فإن الحديث حسن، وقد صححه بعض العلماء، وحسن الترمذي كما أسلفنا.

(١) البزار كما في مختصر زوائد البزار ١/ ٦٣٤ رقم ١١٤٤، وكشف الأستار رقم ٣٠٢١ الطبراني في الأوسط.



وعن ابن عباس ـــ رضي الله عنهما ـــ قال: " من ســنن المرســـلين الحلم والحياء والحجامة والسواك والتعطر وكثرة الأزواج " "

وبذلك يكون يكون التداوي بالحجامة أمرًا مشروعًا بدبتـــه الســـنة واستعمله الرسول ﷺ .

قال ابن حرير الطبري (ت ٣١٠ هـ):"إن أمر النبي الله أمته بـذلك إنما هو أمر ندب لا أمر إيجاب وإلزام وهو عام فيما ندبهم إليه مـن معناه".

وذلك أنه الم إنما أمرهم بالحجامة حضًا منه لهم بذلك على ما فيه نفعهم وصلاح أجسامهم ودفع ما يخاف من عائلة الدم على أبدالهم إذا كثر وتبيغ لا على وجه إلزام فرض ذلك لهم. فإذا كال كذلك. فمعلوم أن معنى أمره الم أمته بإخراج ذلك من أبدالهم إنما هو مدب لهم إلى استعمال ذلك في الحين الذي إخراجه صلاح لأبدالهم. وقد بين ذلك الله في الحير الذي إخراجه صلاح لأبدالهم. وقد بين ذلك الحدم الدم الذي ذكرناه، عن حميد، عن أنس عنه بقوله: " إذا هاج بأحدكم الدم فليحتجم: فإن الدم إذا تبيغ بصاحبه قتله "

قال الهيشمي: رواه البزار، والطبراني في الأوسط ورجال البزار رجال الصحيح. مجمع الزوائد ٥/ ٩١ وقال البزار: " لا نعلم أحدًا رواه عن قتادة، عن أنس إلا سعيد، ولا عنه إلا عبد الوهاب وعبد الوهاب ليس بالقوي في الجديث، وقد روى عنه أهل العلم " مختصر روائد البزار ١ / ٦٢٥. وسوف يأتي في فضل الحجامة.

⁽۱) تمذیب الآثار ۲ / ٤٩٠ رقم ۷۷۲، میزان الاعتدال ۳ ۳۸۹ رقم ۱۸۷۱ و حدیب ضعیف حدًا فیه اسماعیل بن شیبة صعیف جدًا وقدامة بن محمد صدوق بخطئ. نقریب التهذیب رقم ۵۵۲۹ بن حریج مدلس، من الربعه عریف هن نتمدیس ۵۹

فهي ذلك من قوله ﷺ البيان البين أن معناه في أمره أمته بالحجامة لمسا ذكرنا من المعاني (١).

وقال ابن تيمية كَلَّمُ اللهُ (ت ٧٢٨ هـ): " والتداوي بالحجامـة جائز بالسنة المتواترة وبإتفاق العلماء"(٢).

وقال النووي مَحْكَمُ اللَّهُ (ت ٢٧٦هـ): "وفي هذه الأحاديث إباحة نفع الحجامة وألها من أفضل الأدوية " (").

قال ابن قيم الجوزية كَاللَّهُ (ت ٧٥١ هـــ): " وفي مــداوات الأمراض. فحيثما وجد الاحتياج إليها وجب استعمالها (٤٠).

أما عند عدم الاحتياج فإن ابن القيم الجوزية يرى استحباب الحجامة.

قال: " ومن ضمن هذه الأحاديث المتقدمة استحباب التسداوي، واستحباب الحجامة، وألها تكون في الموضع الذي يقتضيه الحال"(°).

وقال ابن حجر (ت ٨٥٢ هـ): " وقد اشتمل هذا الحديث على مشروعية الحجامة والترغيب فيها ولا سيما لمن احتاج إليها "(١) .

وقال أبو الحسن الحنفي. المعروف بالسندي:

⁽١) مَذيب الآثار ٢ / ١٨٥.

⁽ ٢) مجموع الفتاوي ٣٠ / ١٩٤.

⁽٣) شرح مسلم ١٠ / ٢٤٢.

⁽٤) زاد المعاد ٤ / ٥٩، ٦٠.

⁽ ٥) زاد المعاد ٤ / ٦١.

⁽٦) فتح الباري ١٠/ ٣٦٣.



" إن كان في الشئ. التعليق هذا الشرط ليس للشك بل للتحقيق والتحقيق إن وجود الخير في شيء من الأدوية فمن المحقق الذي لا يمكن فيه الشك فالتعليق به يوجب المعلق به بلا ريب. كأن يقال: في أحد من العالم خيرك إن كان ففيك ونحو ذلك "(١).

وقال ملا على القاري: " والأمر للندب وقد تجب الحجامة في بعض المواضع "(٢).

وورد في الموسوعة الفقهية: " الحكم التكليفي: التداوي بالحجامــة مندوب إليه"(").

विक्र सर्वे

⁽١) حاشية السندي على سنن ابن ماجه ٤ / ١٠٧.

⁽٢) شرح المشكاة ٤ / ٥٠٥.

⁽٣) الموسوعة الفقهية ١٧ / ١٤.

الفَطَيْلُ الثَّالِيْثُ

فضل الحجامة ومنافعها

كالبحث الأول: فضل الحجامة:

الحجامة يكمن فضلها في أهميتها وما لها من فوائد تعود على صحة الأبدان قد لا توجد في غيرها بل لا تحقق إلا عن طريقها ولهذا حق لها الاهتمام، كيف وقد نبه من لا ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يسوحى عن فوائدها وأهميتها وحث الصحابة رضوان الله عليهم على استحدامها والمحافظة على ذلك واستحدامه الله لها وهذا يزيدها فضلًا، ويرفع لها شأنًا، ويعظم لها قدرًا كانت وسيلة من وسائل تطببه وأمره حث عليها وبين ألها حير ما تداويتم به عندما نبه أمته إلى ذلك.

عن حابر بن عبد الله - رضي الله عنهما - قال : سمعت النبي الله يقول: " إن كان في شيء من أدويتكم خير ففي شربة عسل، أو شرطة محجم، أو لذعة من نار، وما أحب أن أكتوي "(١).

وعند مسلم " إن أفضل ما تداويتم به الحجامة أو هو من أمثل دوائكم "(٢) .

وفي لفظ " إن أفضل ما تداويتم به الحجامة والقُسط البحري " ("). وعن محمد بن إسحاق، عن يزيد بن حبيب، عن رجل من الأنصار من بني سلمة، قال رسول الله على: " إن كان في شيء مما تعالجون به

⁽١) البخاري ١٠ / ١٥٣ رقم ٥٧٠٢.

⁽۲) مسلم ۳ / ۱۲۰۶ رقم ۱۵۷۷ / ۲۲.

⁽٣) مسلم ٣ / ١٢٠٤ رقم ١٥٧٧ / ٦٣.



شفاء ففي شرطة محجم، أو في شربة من عسل، أو لذعة من نار يصيب ها الماء، وما أحب أن أكتوي "(١).

وعن عاصم بن عمر بن قتادة قال: جاءنا جابر بن عبد الله في أهلنا ورجل يشتكي خراجًا، أو جرحًا. فقال: ما تشتكي ؟ قال: خراج بي قد شق علي. فقال: يا غلام إئتي بحجام. فقال له: ما تصنع بالحجام يا أبا عبدالله ؟ قال: أريد أن أعلق فيه محجمًا. قال: والله عن الذباب لتصيبي أو يصيب الثوب فيؤذيني ويشق علي فلما رأى تبرمه من ذلك. قال: أني سمعت رسول الله يقول: " إن كان في شيء من أدويتكم خير ففي شرطة محجم، أو شربة من عسل، أو لذعة بنار ". قال رسول الله ين وما أحب أن أكتوي "قال: فحاء بحجام فشرطه فذهب عنه ما يجد (١). وعن أنس بن مالك في أنه سئل عن أجر الحجام، فقال: احتجم رسول الله تعلن حجمه أبو طيبة وأعطاه صاعين من طعام، وكلم مواليه فخففوا عنه، وقال: " إن أمثل ما تداويتم به الحجامة، والقسط البحري فخففوا عنه، وقال: " إن أمثل ما تداويتم به الحجامة، والقسط البحري "وقال: " لا تعذبوا صبيانكم بالغمز من العذرة وعليكم بالقسط "(١).

⁽١) ابن أبي شيبة ٧ / ٤٣٣ رقم ٣٧٣٦.

⁽۲) مسلم ٤ / ۱۷۳۹، ۱۷۳۰ رقم ۲۲۰۵ / ۷۱

⁽٣) البحاري ١٠ / ١٥٠ رقم ٥٦٩٦، ابن أبي شيبه ٧ / ٤٤٠ رقم ٣٧٢٩. تمذيب الآثار ٢/ ٤٩٣ رقم ٧٧٨.

وعن معاوية بن حديج أن رسول الله على قال: " إن كان شفاء ففي شرطة محجم أو شربة من عسل، أو كيه بنار تصيب الماء، وما أحب أن أكتوي "(١).

قلت: رحاله ثقات إلا أن معاوية بن حديج مختلف في صحبته. قال الأثرم عن أحمد: ليس له صحبه. وذكره ابن سعد فيمن ولي مصر من الصحابة، وقال بن يونس: وفد على رسول الله وذكره يعقوب بن سفيان، وابن حبان، في التابعين لكن ابن حبان ذكره في الصحابة أيضًا. وذكره ابن حجر في الإصابة في القسم الأول.

وقال مغلطاي كَوْكُلْالله : وذكره في جملة الصحابة من غير تردد: أبو عمر، وأبو نعيم، وابن منده، والعسكري وذكر له حديث: صليت مع رسول الله على المغرب... الحديث. وقسال ابن حبان: له صحبه، والجيزي، والبغوي وغيرهم "الإبانة إلى معرفة المحتلف فسيهم مسن الصحابة ٢ / ١٩٠ ". الإصابة في تمييز الصحابة ٢ / ٣٤١

قال الهيشمي: رواه أحمد، والطبراني في الكبير والأوسط. ورجال أحمد رجال الصحيح خلا سويد ابن قيس وهو ثقة " مجمع الزوائد ٥ /٩١ وقوله في

حديث عند أحمد: سمعت رسول الله على يقول: "غذوة في سبيل الله أو روحه خير من الدنيا وما فيها " ٢ / ٤٠١/ . وذكر العسكري له حديث قال فيه " صليت مع رسول الله على المغرب " الإبانة ٢ / ١٩٠ وقد صرح بذلك جماهير العلماء وكذلك قوله: كنت، وسمعت، وصليت تدل على صحبته والله أعلم.

الحديث صحيح. و المحديث صحيح.

⁽١) أحمد ٩ / ٤٠١، تمذيب الآثار للطبري ٢ / ٥٠٤ رقم ٧٩٨، ٩٩٩ .



وعن عبد الرحمن بن أبي نعيم قال: دخلت على أبي هريرة هذه وهو عند على أبي هريرة هذه وهو يحتجم فقال إلى: " يا أبا الحكم احتجم. فقال: ما احتجمت قط. قال: أخبر في أبو القاسم: أن جبريل الطيخ أخبره أن الحجم أفضل ما تداوى به الناس "(١).

وعند الحاكم: " إن الحجامة من أنفع ما تداوى به الناس "(٢).

وعن سمرة بن حندب فله قال: دخل أعرابي من بني فزاره على رسول الله الله وإذا حجام يحجمه بمحجام له من قرن فشرط بشفرة. فقال: ما هذا يا رسول الله والله قال: "هذا الحجم وهو خير ما تداوى به الناس "(").

وفي لفظ: " رأيت رسول الله على وهو يحتجم بقرن ويشرط بطرف سكين فدخل رجل من شمخ. فقال: لِمَ تمكن ظهرك، أو عنقك من هذا يفعل بها ما أرى؟ فقال: هذا الحجم وهو خير ما تداويتم به "(٤).

⁽١) الطبري في تهذيب الآثار ١/ ٥٠٨، والحاكم ٤/ ٣٣٢، وقال الحاكم: هذا الحديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه. قلت: صحيح.

⁽٢) الحاكم ٤ / ٣٣٢.

⁽٣) أحمد ٥ / ٩،١٥ / ٩ النسائي في الكبري ٤ / ٣٧٦ رقم ٧٥٦٩ / ٤، الحساكم ٤ / ٢٠٨، والطبراني ٧ / ٢١٢ رقسم ٢٠٨، والطبراني ٧ / ٢١٢ رقسم ٩٣١ والبيهقي ٩ / ٧٠٠، ابن أبي شيبه ٧ / ٤٤٢ رقم ٣٧٣٤، وابن سعد ٥ / ٤٤٧.

⁽٤) رواه عبد الملك بن عمير، عن حصين بن أبي الحر، عن سمره كل من أبي عوانه، وشعبه، وجرير بن حازم، وزهير بن معاوية. وعبد الملك بن عمير: ثقة ربما دلس تغير حفظه تقريب التهذيب رقم ٤٢٠٠ وقد صرح بالتحديث عند أحمد، وقد صحح الحسديث الحساكم،

هذا يدل على فضل الحجامة فقد ورد ذكر الخيرية فيها فقال الله خير ما تداويتم به، بل التصريح بأفعل التفضيل كما ورد في حديث "أفضل ما تداويتم به" وجعلها ر من أمثل ما تداويتم به، بل إن حبريل النكي أحبر النبي النبي المفضلية الحجامة وأنها شفاء وهذا كله يجعل الحجامة ذات فضل يُسعى إليه ويستفاد منه؛ لأن من وصف بالفضل يدل على حوانب الخير بل لقد ورد إطلاق الشفاء فيها.

عن ابن عباس - رضي الله عنهما - عن النبي الله قال: " الشفاء في ثلاثة، في شرطة محجم، أو شربة عسل، أو كيه بنار، وألهي أمتي عسن الكي "(١).

⁻⁻ وقال الألباني: صحيح على شرط مسلم، سلسلة الأحاديث الصحيحة ٣ / ١٧٠ رقم ١٧٠ . ١١٦ فالحديث صحيح.

⁽١) البحاري ١٠/ ١٣٦ رقم ٥٦٨٠، ١٨٦٥) ابن ماجه ٢ / ١١٥٥ رقم ٣٤٩١.

⁽ ٢) الطبري في تمذيب ٢ / ٥٠٣ رقم ٧٩٥، ٧٩٧، والحاكم ٤ / ٢٠٩ قاطبة محمد بسن أسعد بن سعيد التغلبي.

قال أبو زرعة: منكر الحديث. الجرح والتعديل ٢ /٢٠٨. وقد تابعه أسيد بسن زيسه الحمال عند الحاكم قال الحاكم " هذا حديث صحيح على شرط الشيخين و لم يخرجساه. وقد تعقبه الذهبي فقال: أسيد بن زيد متروك ".



وعن أبي كبشة الأنماري أن النبي الله كان يحتجم على هامته وبين كتفيه ويقول: " من أهراق منه هذا الدماء فلا يضره أن يداوى بشيء الشيء "(").

وقال الهيشمي: رواه البزار وفيه محمد أبن سعد التغلبي. وثقه ابن حبان، وضعفه أبو زرعة وبقية رجاله رحال الصحيح " جمع الزوائد ٥ / ٩١، وقال ابن أبي حاتم: هذا حديث منكر (العلل) ٢ / ٣٢٦، فالحديث ضعيف.

⁽۱) البخاري ۱۸ / ۲۰۰ رقم ۱۹۲۰، مسلم ٤ / ۱۷۲۹ رقم ۲۲۰۰ / ۷۰، والنسائي في الكبرى ٤ / ۱۷۱ رقم ۲۰۹۳ .

⁽٢) ابن أبي شيبة ٧ / ٤٤١ رقم ٣٧٣١.

⁽٣) أبو داود ٤ / ١٩٥٠ رقم ٣٥٥٩، وابن ماحه ٢ / ٣٧٥ رقه ٢٤٨٠، والبيهة و ١٩٥٨. وفي مسند الشاميين ١ / ١١٧ رقم ١٧٩٠. والطبراني ٢٠ / ٣٤٣ رقم ١٩٥٩، وفي مسند الشاميين ١ / ١١٧ رقم ١٩٥٩ والمزي في تمذيب الكمال ٣٤ / ٢١، وابن أبي عاصم في الأحاد والمثاني ٢ / ٤٧٩ رقم ١٢٨٣ من طرق الوليد بن مسلم، قال حدثتا ثوبان، عن أبيه، عن أبي كبشة، والطهراني ٢٢ / ٣٤٣ رقم ٨٥٨، وفي مسند الشاميين ١١٧/١ رقم ١٧٩ من طريق أبي معبد حفص بن غيلان، عن عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان، عن أبيه. قال ابن حجر: عبد الرحمن بن ثابت العنسي: الزاهد صدوق يخطيء ورمى بالقدر، وتغير باحره. تقريب المهذيب رقم ٢٨٠٠. وأبوه ثابت بن ثوبان العنسي: قال ابن حجر: ثقة من السادسة. تقريب التهذيب رقم ٢٨٠٠.

--وقال في مقدمة التقريب عن الطبقة السادسة طبقة عاصروا الخامسة لكن لم يثبت لهــم لقاء أحد من الصحابة. تقريب التهذيب (٧٥) .

وذكره ابن حبان في الثقات في كتاب اتباع التابعين: وقال يروى عن مكحول، ونافع. الثقات ١٢٥/٦، ١٢٦، وقال البخاري: ثابت بن ثوبان، ويقال العنسي: أو العبسي، سمع مكحولًا، وروى عنه الأوزاعي، ويجيى بن حمزة الشامي، التاريخ الكبير ٢ / ١٦١ رقم ٢٠٥٦.

وقال أبو حاتم " روى عن مكحول، وعبد الرحمن الديلمي، وروى عنه الأوزاعي، وابنه عبد الرحمن، ويجيى بن حمزة " الجرح والتعديل ٢ / ٤٤٩ رقم ١٨٠٦.

ومن خلال كلام العلماء أن ثابتًا بن ثوبان ليس له سماعًا من أحد الصحابة، ومنهم أبي كبشة، وإنما يعد في أصحاب مكحول كما قال ابن رجب الحنبلي كرالله في شرح علل الترمذي ٢ / ٥٤٥. وقال الألباني: وهذا إسناد حسن لولا ما فيه من الانقطاع، فإن ثوبان وهو عبد الرحمن بن ثابت العنسي الدمشقي لم يذكروا لأبيه سماعًا من أحد من الصحابة، سلسلة الأحاديث الضعيفة ٤ / ٣٤٧. فالحديث بهذا السند ضعيف. وقد حاء له شساهد ضعيف. من حديث عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان، عن أبيه، عن أبي هزان عسن عبد الرحمن بن خالد أبن الوليد أنه احتجم على هامته وبين كتفيه، فقالوا: أيها الأمير ما هذه المحامة ؟ فقال: إن رسول الله ملك كان يحتجمها. وقال: من أهراق من هذه الدماء فللا يضره ألا يتداوى بشيء لشيء " ابن سعد ١ / ٤٤٦ .

قال الهيشمي: رواه الطبراني، وعبد الرحمن بن خالد بن الوليد لا أعلم له صحبه، وأبو هزان لم أعرفه وبقية رجال ثقات " مجمع الزوائد" ٥ / ٩٧.

قال البخاري " عبد الرحمن بن خالد بن الوليد بن المغيره المخزومي. روى عنه عمرو بن قيس الشامي فتقطع " التاريخ الكبير" ٥ / ٢٢٧ رقم ٨٩٨. قال الألباني: صحيح. صحيح ابن ماحه ٢ / ٢٦٠ رقم ٢٨٠٩.



وعن مالك بلاغًا أن رسول الله تلطق قال: " إن كان راوء يبلغ الداء فإن الحجامة تبلغه "(١) .

وكما أسلفنا فإن فضل الحجامة عائد لما ذكرنا من حث الرسول الله وكما أسلفنا فإن فضل الحجامة بعض منافعها.

قال ابن قيم الجوزيه كَالْمَالُكُّ: " وأما منافع الحجامة. فإلها تنقي سطح البدن أكثر من الفصد، والفصد لأعماق البدن أفضل، والحجامة تستخرج الدم من نواحي الجلد.. والحجامة على الكاهل: تنفيع من وجع المنكب والحلق. والحجامة على الأخدعين. تنفع من أمراض الرأس وأجزائه كالوجه والأسنان، والأذنين، والعينين، والأنف، والحلق، إذا حان حدوث ذلك عن كثرة الدم او فسياده، او عنهما جميعًا... والحجامة تحت الذقن تنفع من وجع الأسنان والوجه والحلقوم إذا استعملت في وقتها، وتنقي الرأس والفكين، والحجامة على ظهر القدم تنوب عن فصد الصافن، وهو عرق عظيم عند الكعب وتنفع من قروح الفخذين والساقين وانقطاع الطمت، والحكة العارضة في الأنثيين والحجامة في الأنثيين والحجامة في الأنثيين والحجامة في الأنثيين والحجامة في أسفل الصدر نافعة من دماميل الفخذ، وجربه وبشوره، ومن النقرس والبواسير والفيل وحكة الظهر "(۲).

⁽١) الموطأ ٢ / ٣٩٤ رقم: ٢٧.

⁽٢) زاد المعاد ٤ / ٥٣، ٥٠.

وقال الذهبي مَحْمَرُ اللهُمْ : " فصل في الفصد والحجامة وهما من حوافظ الصحة "(١) .

وقد بوب البحاري كَنْ كُلُلْكُنْ ((باب الحجامة من الداء))(۱).
وقال الطبري كَنْ كُلُلْكُنْ : " إن صحة ذلك عن رسول الله على غـير مبطله صحة الخبر عنه أنه احتجم على رأسه وكاهله، وذلك أن حجم المحتجم ما يحجم من جسده لما ذكرت قبل من طلب النفع لنفسه ودفع الضور عنها ".

فإن ذلك كذلك، والحق على كل محتجم أن يحجم أن يحجم مسن جسده أحرى أماكنه يسوق النفع بحجمه إياه إليه، ودفع الضرعن عنه فاحتجامه عليه السلام في أخدعيه وبين كتفيه... حجامة الأخدعين نفعها للعارض من الدواء في الصدر والرئة والكبد لألها يجذب الدم منها، وأن الحجامة على النقرة للعارض من الأدواء في العينين والعنق والرأس والظهر. وان الحجامة على الكاهل نفعها من الأدواء العارضة في الجسد كله وأن الحجامة على المامة فوق القحف نفعها من السدر وقروح الفخذ واحتباس الطمث.

فإذا كانت منافع الحجامة لاختلاف أماكنها من أجساد بين آدم مختلفة على ما وصفت فمعلوم أن اختلاف حجم النبي على من جسده ما حجم، كان على قدر اختلاف أسباب الحجامة إليه فحجم مرة أو مرارًا

⁽ ١) الطب النبوي صـــ ٩٣ .

[.] ١٣ سال ١٥٠ / ١٠ (٢)

الأحدعين والكاهل، ومرة أعلى هامته وبين كتفيه، ومرة الأحدعين دون غيرهما، وليس حجمه بعض ذلك دون بعض في الحال التي حجمه فيه بدافع صحة الخبر عنه حجمه مرة أخرى غير من جسده، إذا كان فعله ما كان يفعل من ذلك التماس نفعه، ونفي الأذى عن نفسه، وقد روي عنه أن حجمه هامته كان لوجع أصابه في رأسه من أكلة ما أكل بخير من الطعام المسموم، أنه كان يصف حجم ذلك لعامة علل الرأس وما اتصل به من الأعضاء(۱).

000

⁽١) الطبري في تمذيب الآثار ٢ / ٢٢٥، ٢٥٥.

كالبحث الثاني: منافع وفوائد الحجامة:

للحجامة منافع وفوائد كثيرة جدًا وقد ذكر العلماء من هذه الفوائد:

- ا) تسليك الشرايين والأوردة الدقيقة، وتنشيط الدورة الدموية،
 وتنقيتها، وتقويتها لأن حوالي ٧٠% من الأمراض سببها عدم
 وصول الدم الكافي بانتظام للعضو.
- ٢) تسليك العقد والأوردة، والأوعية الليمفاوية وحاصة في القدم
 وهي منتشرة في كل أجزاء الجسم أولًا بسأول من الأحسلاط
 ورواسب الدواء.
- ٣) تنشيط وإثارة أماكن ردود الفعل بالجسم للأجهسزة الداخليسة للحسم، فيزيد انتباه المخ للعضو المصاب، ويعطي أوامره المناسبة لأجهزة الجسم لاتخاذ اللازم.
- امتصاص الشوارد (الخلايا المؤكسدة الفاسدة) والسموم وآثـار الأدوية من الجسم والتي تتواجد في تجمعات دموية بـين الجلـد والعضلات وأماكن أحرى بالجسم. مثل: مرض النقرس، والذي يتم إحراج بلورات حمض البوليك من بين المفاصل مـع تحمـع دموي بسيط عن طريق حربشة خفيفة على الجلد.
 - ٥) تسليك مسارات الطاقة والتي تقوم إلى زيادة حيوية الحسم.
- ٦) تعمل تجمعات في بعض الأماكن التي تحتاج على دم زيادة أو هـا
 قصور في الدورة الدموية (تنشيط الدورة الدموية موضعيًا).
- ٧) تقويم المناعة العامة للحسم وتنظيم الهرمانات وخاصة في الفقرة
 السابعة العنقية.



- العمل على موائمة الناحية النفسية عن طريق الجهاز السمبتاوي والباراسمبتاوي وهو المسؤول عن الغضب والحيزن والاكتئاب والانفعالات والقسوة والهدوء والبرود (اللامبالاة).
 - ٩) تنشيط أجهزة المخ (الحركة. الإدراك. السمع. الذاكرة).
 - ١٠) تنشيط الغدد وحاصة الغدة النحامية.
- 11) رفع الضغط عن الأعصاب وأحيانًا يكون بسبب الاحتقان وتضخم الأوعية الدموية فيضغط على الأعصاب وحاصة في الرأس المسبب للصداع.
- (١٢) إزالة بعض التحمعات والخلاط وأسباب الألم غير معروفة المصدر والتي احتار فيها الطب الحديث وبسببها تم إنشاء مستشفيات لــــ (Pain Clinic) عيادات الألم، وخاصــة في فرنســا ومصــر وتوجد دورات في هذا الجحال.
- 1٣) تعمل على امتصاص التجمعات الدموية إلى حارج الجسم والسي تقوم بإخراج مادة البروستاتا جلا تدين والتي عند انفجارها تشعر الجسم بالألم عندما تخرج من الخلية المصابة، وهذا هو السر في اختفاء كثير من الآلام بعد الحجامة مباشرة.
- ١٤) تمتص الأحماض الزائدة في الجسم التي تسبب زيادة في تضخم كريات الدم الحمراء والتي تزيد كثافة الدم فيؤدي إلى قصور في الدورة الدموية فلا يصل الدم بانتظام إلى الخلايا.

١٥) ومن الأبحاث التي أجريت في هذا الجحال بحث للدكتورة ماجدة
 عامر بجمهورية مصر العربية والتي كان من نتائجها ما يلي:

أ ــ الحجامة تزيد من نسبة الكرتزون الطبيعي في الجسم.

ب ــ الحجامة تزيد وتحفز المواد المضادة للأكسدة.

ج — الحجامة تقلل من نسبة الكوليسترول الضار (LDL) في الدم وترفع من نسبة الكوليسترول النافع في الدم (HDL).

د _ الحجامة تقلل من نسبة البولينا في الدم.

هـــ الحجامة ترفع نسبة المورفين في الدم(١)

ويقول الدكتور جابر محمد سالم القحطاني:

" الحجامة تنقي الدم وتعالج آلام الظهـر والضـغط والكـــل والروماتيزم وتشفي من الصداع وأورام الرأس والأسنان "(٢).

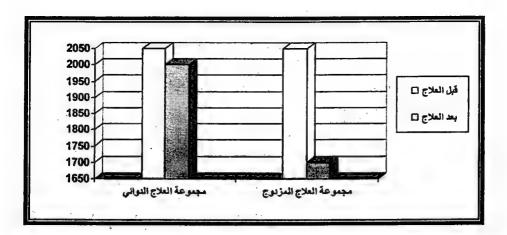
وقد نوقشت في ٢٦ / ٨ / ٢٦١ هـ رسالة ما حستير، عن تـ أثير العلاج بكؤوس الهواء مع الإدماء على كل من مستقبلات إنترلسوكين والخلايا الطبيعية القاتلة في مرضى الروماتيزم، كلية الطب فرع البنات الأزهر.

وقد توصلت الباحثة إلى تفوق العلاج المزدوج الذي إضيف إليه حلسات كؤوس الهواء مع الإدماء (الحجامة) تفوقًا ملحوظًا على العلاج الدوائي بمفرده، وتعتبر الحجامة مكمل لعلاج الروماتيزم العلاجي.

⁽١) أسرار العلاج بالحجامة والفصد صــــ ١٩، ٢٠، ٢١.

⁽٢) جريدة الرياض الأثنين ١٦ ربيع الآخر ١٤٢٤ هـــ العدد ١٢٧٥.

وقد ذكر الدراسة رسمًا بيانيًا يبين أثر الحجامية عندما استخدمه مساندة.



وتحت عنوان الحجامة مشروع (تعافي) من الأمراض وتبحث عن مشرفين، أحرت حريدة الرياض^(۱) لقاء مع عدد ممن عمل الحجامة وذكروا في تلك المقابلات فوائد الحجامة ويظهر من خلال الاختبارات السريرية التالية:

الأبحاث العلمية السريرية:

أحرى عدد من الأطباء والباحثين عدة أبحاث سريرية على كثير مسن المرضى حصوصًا أولئك الذين يعانون من أمراض استعصى على الطب الغربي التقليدي علاحها، وقد تابعت – أي الدكتور عبد الجواد الصاوي – بعض هذه الأبحاث مع بعض الزملاء. الدكتور. علي رمضان استشاري العلاج الطبيعي بمستشفى الطب الرياضي بالقاهرة، والأستاذ: أحمد أبو

⁽١) حريدة الرياض - الاثنين ٢٢ صفر ١٤٢٥ هــ عيد١٣٠٧٦.

ياسين حبير العلاج الطبيعي بالحجامة وكانت هناك نتائج ملموسة في تحسين كثير من الحالات المرضية، ومنذ عدة شهور حضرت المؤتمر العالمي للطب البديل والذي أقامته إحدى المستشفيات العسكرية بالمنطقة الشمالية بالمملكة العربية السعودية وألقى فيه أحد الزملاء وهو الدكتور عصام المقدم (طبيب حراح) بحثاً عن العلاج بالحجامة، وقد كان بحثاً سريريًا نال التقدير من أعضاء المؤتمر وسأعرض ملحصا له ليكون مقدمة لنشر بقية الأبحاث في هذا الموضوع بعد اكتمالها - إن شاء الله - .

قام الطبيب الباحث بعلاج ٧٠ مريضًا يعانون من احتلالات وأمراضًا عديدة بطريقة العلاج بالحجامة الدامية، وقد حول هؤلاء المرضى من أطباء ذوي اختصاصات مختلفة بعدما فشلت الطرق التقليدية في علاجهم وكانت قد شخصت هذه الحالات سريرًا ومعمليًا وإشعاعيًا بالمناظير الطبية قبل بدء العلاج، وقد قسم هؤلاء المرضى إلى ثلاثة مجموعات.



المجموعة الأولى: ٢٩ مريضًا يعانون من آلام ناتجة من أمراض طبيــة وكانت هي :

فترة معاناة	:-11		44-24	الأمراض	
المرض	الجنس	العمر	العدد	الاهراض	
من شهر إلى	٩ ذكور	٤٠.٣٠	٩	عرق النسا مصحوبا	١
سنتين	. أنثى			بانزلاق غضروفي في	
				الفقرة القطنية	
				الخامسة والعجزية الأولى	
١٠ أيام إلى	٣ ذكور	20.40	٣	انزلاق غضروفي في	۲ .
سنة	. انبثی			فقرات الرقبة رقم ٥، ٦ مع	
				ألم عضدي	
سنة إلى ٣	۲ ذكور	7.0.	٦	التهاب أولي في	٣
سنوات	انثى ا			مفصل الركبة	
٦ أشهر إلى	. ذكور	٤٠.٣٠	٥	طمث ثانوي مؤلم	٤
سنة	ه إناث	.,		_	
٦ شهور إلى	٣ ذكور	0	٣	إلتهاب في عظام مفصل	٥
سنتين	، أنثى			الإصبع الأكبر أو داء	
				النقرس	

وكانت المحموعة الثانية مكونة من ٣٢ مريضًا يعانون من اضطرابات وظيفية مختلفة كالتالى:

فترة معاناة المرض	الجنس	العمر	العدد	الأمراض	٩
٥ إلى ٢٢ سنة	ه ذکور	20.70	٧	الصداع النصفي	١
	۲ أنثى	•		·	
۷ إلى ۱۱ سنة	ه ذكور . انثي	18.10	٥	التبول اللاإرادي	۲
غُ إِلَى ۗ ٩ سنوات	. ذكور ٤ أنثى	77.1	٤	طمث أولي مؤلم	٣
۳ أيام إلى ٣ شهور	۲ اللئي ۲ إناث ۲ إناث	٤٥.٣٠	٨	التهاب روماتيزمي عضلي	٤
٦ شهور إلى سنة	۲ ذکور ۳ أنثى	0	0	قلق واكتئاب	
۲ شهور الی سنتین	۱ ذکور ۲ أنثى	٤٥.٤٠	٣	متلازمة الأمعاء المضطرية	٦
	۱۹ذ <i>ڪور</i> ۱۳ أنثي		**	المجم وع	



وكان عدد المرضى في المجموعة الثالثة مرضى يعانون من أمراض مصحوبة بتغيرات باثولوجية كالتالى:

فترة معاناة المرض	الجنس	العمر	العدد	المرض	٩
۱۰.۵ سنوات	۳ ذکور . انثی	٤٠.٣٠	٣	أمــراض الجهــاز الهضمي الالتهابية	•
۳ أيام إلى ست شهور	٦ ذكور . أنثى	0+ - YO	٦	خراريج وجمرات والتهابات جلدية متكررة	۲
	۹ ذکور . أنثى		٩	المجمـــوع	

وهذا وقد خضع كل المرضى لأخذ تاريخ مرضي مفصل لهم وفحص سريري وفحوصات مخبرية لتحاشي أي حالات لا يمكن عمل الحجامة لها ثم أجريت الحجامة الرطبة أو الدامية للجميع على أماكن مخصوصة في الدسم بجهاز كهربائي صمم لخلخة الهواء في كاسات الحجامة، وقد حصص لكل مريض ٤ كاسات بأحجام مختلفة معقمة تعقيمًا حيدًا.

ثم ذكر البحث طريقة عمل الحجامة وأما كن عملها وفق حدول ذكره الجراح ابن القف الذي عاش في القرن السابع الهجري في كتابه (العمدة في الجراحة) ويلاحظ أن كثيرًا من هذه المواقع ذكرت أحاديث رسول . وهذه بعض الأماكن وأسماء الأمراض التي يمكن علاجها بالحجامة في حدول ابن القف(1).

⁽١) العمدة في الجراحة ١/١٧٨.

الاستفادة والمعانجة	المكان	الأسماء
الوجه. العينان. والحواس الخمسة	منتصف الرأس (المفرق)	اڻهامة
أمراض العين، ثقل الرأس، آلام الأذن. أمراض جفون العين	أريع أصابع فوق خط الشعر الخلفي لقفا العنق	النقرة
الهلوسة والدوار	المنطقة التي تقابل بروز الفقر الرقبية السابعة.	القمحدوة
آلام الأسنان، والتهاب اللثة وأمراض العين وَالأذن	جانبا الرقبة الخارجية	الأخدعان
ضيق التنفس والقصبة الهوائية	بين الكثفين	الكاهل
في الجانب الأيسر: الحميّات والبنكرياس في الجانب الأيمن: اختلالات الكبد	خلف عظمة الترقوة	المنكب
الفم واللسان واللوزتين		الذقن
الصداع وثقل الرأس	خلف الأذن	الأذن
النزف الرحمي	المنطقة تحت الثدي	الثدي
في الفخذ للحكة والخراريج وفي الظهر للبواسير وداء النقرس وداء النقرس وداء الفيل والحكة	المنطقة القطانية	القطان
القولون المنتفخ		البطن
يُّ الفخد للخرايج والحكة ويُّ الظهر الداء النقرس وداء الفيل وحكة الظهر		اسفل الصدر

الاستفادة والمعالجة	المكان	الأسماء
البواسير والنزف الرحمي	مفصل الورك	الورك
البواسير وآلام الأمعاء وأورامها	المنطقة العصعصية	
وتوقف الطمث	والإليتان	المقعدة
أورام الركبة والتهاب المفاصل	مفصل الركبة	الركبة
أمام: أورام الخصية وتقرحات		
الساق الالتهابية، وأورام الرحم،		
ونزيفه الخلف من أعلى: البواسير		الفخذ
والناسور ومن أسفل عرق النسا		
انسداد شرايين القلب، وتنميل		
الساق والغرغرينة المبكرة		الساق
الحكة المزمنة		الرسخ
الأيمن: لأمراض الكبد		
والأيسر: لاختلالات البنكرياس		الناخد
قرح الساق الفخذ انقطاع الطمث	ظهر القدم	القدم
وحكة الخصية المؤقِّتة		

ثم قَيـــّم البحث نتائج العلاج وفق المعايير التالية:

- الشفاء التام وذلك عندما تحتفي أعراض وعلامات المرض ويرجع المريض إلى
 ممارسة نشاطاته العادية.
- ٢) التحسن الواضح. وذلك عندما تحتفي أعراض وعلامات المرض ويرجع المريض
 إلى سابق نشاطاته مع تعب بسيط.
- ٣) التحسن وذلك عندما تخف، أو تسكن أعراض وعلامات المرض ويعود إلى سابق نشاطاته بمحدودية بسيطة.

الفشل أو عدم التحسن وذلك عندما لا تتحسن أعراض وعلامات المرض وقد
 كانت نتائج البحث وفق هذا التصنيف كالتالي:

في المجموعة الأولى: التي كانت تعاني من آلام ثانوية لأمراض طبيسة عولجست بالحجامة بمفردها أو مصاحبة للعلاج التقليدي وكانت النتائج كما هي مدونسة في الجدول التالى:

درجة التحسن	الحجامة مع العلاج	الحجامة بمفردها	العدد	الأمراض	A
۹ تحسین واضح		٥	٩	عرق النسا مصحوبا بانزلاق عضروفي في الفقرة القطنية الخامسة والعجزية الأولى	,
۳ تحسین واضح	•	٣.	٣	انزلاق غضروفي في فقرات الرقبة رقم ٥، ٦ مع ألم عضدي	۲
٦ تحسن فقط	٦		*	التهاب أولي في مفصل الركبة	٣
۳ تحسن واضح	•	٣	٣	التهاب في الأعصاب الطرفية للأطراف السفلية	٤
ە تحسن فقط	٥	•	٥	طمث ثانوي مؤثم	٥
۳ تحسن فقط	٣	•	٣	داء الملوك (التهاب في عظام مفصل الإصبع الأكبر)	4
٥١ ٪ تحسن واضح ٤٩ ٪ تحسن فقط	۱۸	11	79	الجموع	





٢ - استخدام الحجامة في علاج الاختلالات الوظيفية (المجموعة الثانية):

درجة التحسن	الحجامة مع العلاج	الحجامة بمفردها	العلد	الأمراض	٩
٥ تحسن واضح ٢ تحسن فقط	٥	٧	٧	صداع نصفي	١
۱ تحسن واضح ٤ تحسن فقط	٥	0	٥	التبول اللاإرادي	۲
٤ تحسن فقط	•	٤	٤	طمث أولى مؤلم	٣
۸ تحسن واضح	*	٨	٨	التهاب روماتيزمي عضلي	٤
٣ تحسن فقط من القلق ١ تحسن فقط من الاكتئاب ١ فشل من الاكتئاب	٥		٥	قلق واكتئاب	٥
۲ تحسن واضح ۱ تحسن فقط	•	٣	٣	متلازمة الأمعاء الضطرية	٦
۷۲ ٪ تحسن واضح ۲۵ ٪ تحسن فقط ۳ ٪ فشل	٥	**	۳۲	المجموع	



وفي المجموعة الثالثة استخدمت الحجامة في علاج الأمراض المصحوبة بتغيرات باثولوجية واحد فقط تحسن تحسينا واضحًا (١١%) وثمانية تحسنوا (٨٩ %) تحسنًا متوسطًا وفق الجدول التالى:

درجة التحسن	الحجامة مع العلاج	الحجامة بمفردها	العدد	الأمراض	P
٣ تحسين فقط	٣	•	٣	أمراض الجهاز الهضمي الالتهابية	١
۱ تحسین واضح ۹ تحسن فقط	٦		84	خراريج والتهابات جلدية متكررة	۲
۱۱ ٪ تحسن واضح ۸۹ ٪ تحسن فقط	٩	•	Ą	المجموع	



وهذا وقد تحسن تحسنًا واضحًا كل المرضى السبعين ٣٩ مريضًا (بسبة ٤٣ مريضًا (بسبة ٤٣ مريضًا (بسبة ٤٣ مريضًا (بسبة ٥٦ مريضًا (بسبة ٥٠) وفق الجدول (سبة ١ %) وفق الجدول التالى:

درجة التحسن	الحجامة مع العلاج	الحجامة بمفردها	العدد	الأمراض	ĥ
۱۵ تحسن واضح ۱٤ تحسن فقط	۱۸	11	44	الألام الناتجة عن المرض	1
۲۳ تحسن واضح ۸ تحسن فقط ۱ فشل	٥	44	۳۲ .	الاختلالات الوظيفية	۲
۱ تحسن واضح ۸ تحسن فقط	٩	•	٩	الأمراض المصحوبة بتغيرات باثولوجية	٣
۵٦ ٪ تحسن واضح ٤٣ ٪ تحسن فقط ١ ٪ فشل	۳ ሃ % ደ ٦	٣A % 0£	٧٠	الجموع	



ثم حاول الباحث تفسير عمل الحجامة كوسيلة علاجية. فقال: إن البعض يذكر آلية عمل الحجامة كآلية عمل الإبر الصينية، أو التدليك حيث تؤثر على الأعضاء الداخلية بتنبيه الجلد بواسطة تنظيم الدم فيه أو التأثير على الطاقة الحيوية في مسارات الطاقة، أو راجع إلى تنبيهات وإثارات عصبية تؤدي إلى إفراز مادة الإندرفين

بأنواعها الثلاثة والتي لها علاقة بتوقف الألم وتحسن حالة المريض، وخلص الباحث في النهاية إلى أن الحجامة طريقة علاجية مؤثرة وبسيطة وقليلسة التكاليف ويمكن أن تستخدم بمفردها أو مصاحبة للعلاج التقليدي(١).



⁽١) بحلة الإعجاز العلمي العدد الحادي عشر شوال ١٤٢٢ هـ .

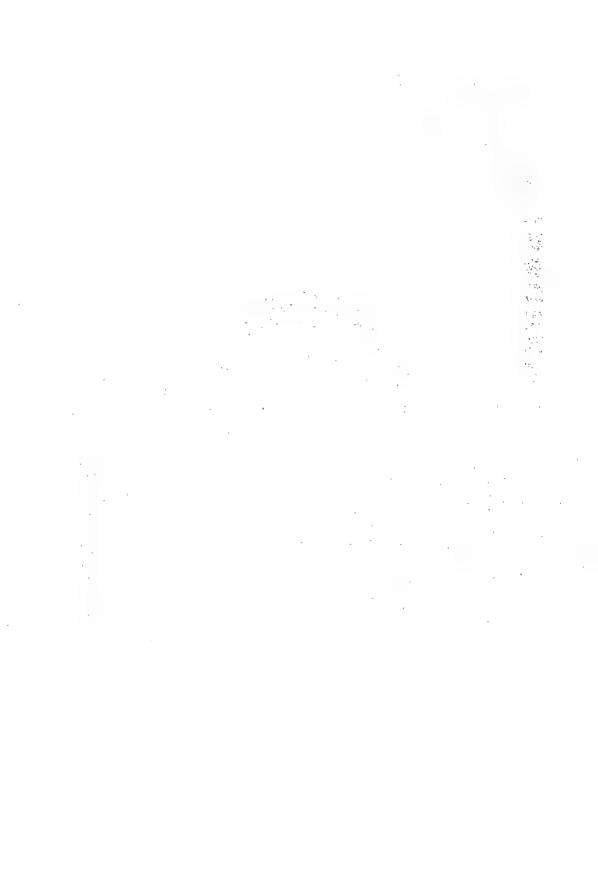


•

<u>...</u>

البّائِلَالتَّالنِّكُ

نظريات الحجامة ومعرفةالدم والأسس العلمية للحجامة



الفَهَطْيِلُ الْأَوْلِنَ

نظريات الحجامة

الفَطْيِلُ اللَّمَانِي

تعريف بالدم

المبحث الأول: لحة عن الدم واستفراغه.

المبحث الثاني: مكونات الدم.

المبحث الثالث: وظائف الدم.

المبحث الرابع: الأساس العلمي للحجامة.





الْجَـٰالِثَالِيِّن نظريات الحجامة ومعرفة الدم والأسس العلمية

وفيه فصلان :

الفَظِيلُ لَا يَزَلَ نظريات الحجامة

ذكر العلماء في تفسير ما يحدث في أثناء الحجامة وأسباب الشفاء ثلاث نظريات:

نظرية الارتواء الدموي:

تعتمد هذه النظرية على مبدأ الدم المحجوم... فعندما حلل هذا الدم، وحد فيه الكثير من الشوارد الضارة (الأخلاط)، وكذلك وجد أن جميع خلايا الدم الحمراء التي كانت في الدم المحجوم هرمة وغير طبيعية الشكل، ونسبة الهيموجلوبين كانت أقل من الدم الوريدي بنسبة الثلث إلى العشر وعليه. فإن دم الجسم قد تخلص من جزء كبير من هذه السموم التي كانت عالقة به ليصبح أداؤه في حمل الأوكسجين أكبر، وكذلك توزيع الغذاء فيه أكفأ. فعملية إزالة الدم المحتقن من موضع الحجامة، أو ما يسمى بالفاسد مجازًا (علمًا أنه لا يوجد دم فاسد داخل الجسم بصورة فعلية، يعطي الجسم المقدرة على تقوية الأعضاء الداخلية المعتلة بمدها بالغذاء وأسباب الحياة، وبذلك يعود نشاط هذه الأعضاء إلى طبيعتها وتصبح أقدر على مقاومة المرض.

فالدم كالنهر الجاري إذا نظف ماؤه وأزيل ما فيه من شوائب دبت فيه الحياة وعاد إلى نقائه من جديد. والأمر أقرب إلى تفسير الأطباء الأولين لقضية الأخلاط التي تفور في الدم في الجزء الأول من الشهر الهجري حسب حركة القمر (يرتفع معدل الجريمة عالميًا في ١٣- ١٥- ١٥ مسن الشهر القمري) ثم تعود هذه الأخلاط، أو الشوارد لتترسب ثانية في الأيام التي تلى اكتمال البدر، وأكثر الأماكن جذبًا لهذه الترسبات هو الكاهــل وهو أعلى نقطة على الظهر لبطء حركة الدم في هذا الموضع وكتسرة الشعيرات الدموية، إضافة إلى عدم وجود مفاصل متحركة التي تزيد من حركة الدم، لذلك كانت هذه المنطقة مثالية لترسب الأخلاط، والخلايا الهرمة. وعملية هيجان الدم أو تبيغ الدم Hyperemia أي إذا ظهرت حمرة في البدن، وشعور بالصداع والخمول، أو الدوار أو الانفعال الزائد، أو حدوث اضطرابات بصرية، أو زيادة في الألم ككل، وهو ما يحدث في أثناء ترسب الدم لذلك كان ظهور بعض أو كل الأعراض السابقة مؤشرًا على ضرورة إجراء الحجامة.

وأفضل وقت لسحب الدم هو وقت ترسب هذه الأخلاط أو الشوارد وهذا الوقت يتسنى بعد النوم وفي ساعات الصباح الأولى لذلك نحد أن أغلب الدم المحجوم في هذه الأوقات يكون لزجًا متخثرًا في قوامه غامقًا أسودًا في لونه.

لذلك قيل (الحجامة على الريق دواء) وينبغي أن تجرى الحجامة في الأيام الفردية دون الزوجية، لأنه ثبت أن الدم المسحوب في هذه الأيام الفردية له خصائص دم الحجامة أما ذلك المسحوب في الأيام الزوجية

فليس له حصائص معينة بل هو دم وريدي عادي كما أثبت ذلك الفحوص المخبرية، وما زالت هذه المفارقة بحاجة إلى دراسة وفهم لإثباتما من ناحية وكشف سرها من ناحية أخرى.

وأكثر من بحث في هذا المجال لهذه النظرية هـو العـالم اليابـاني (Kukrecia) بعد أن ركز أبحاثه على الحجامة استنتج أن الشـوائب في الدم هي السبب في إصابتها بالأمراض المحتلفة وحديثًا قام فريـق طـي سوري مكون من حوالي عشرين طبيبًا واختصاصيًا بعمل دراسة مخبريـة وسريرية في عام ٢٠٠٠ على ٣٣٠ شخصًا وكذلك في عام ٢٠٠٠ على ٣٠٠ حالة فتلخصت معظم النتائج فيما يلى:

- #اعتدال الضغط والنبض إذ أصبح طبيعيًا بعد الحجامة في كل الحالات ففي حالات ارتفاع الضغط انخفض الضغط إلى الحدود الطبيعية وفي حالة انخفاض الضغط ارتفع إلى الحدود الطبيعية.
- #ارتفاع عدد الكريات البيض في ٦٠ % من الحالات وضمن الحدود الطبيعية.
- ☀ انخفضت نسبة السكر في الدم عند الأشخاص الذين يعانون من مرض السكري في ٩٢,٥% من الحالات.
 - #انخفضت كمية الكرياتينين في الدم عند ٦٦,٦٦ % من الحالات.
- #ارتفاع كمية الكرياتينين في دم الحجامة في كل الحالات. أي أن الدم المحجوم كان فيه الكثير من الشوارد.
- #انخفضت كمية الكرياتينين في الدم عند المصابين بارتفاعــه بنســبة ٧٨,٧٥ % من الحالات.



- #انخفضت كمية حمض البول في الدم في ٦٦,٦٦ % من الحالات.
- #انخفضت كمية حمض البول في الدم عند المصابين بارتفاعــه بنســبة ٧٣,٦٨ % من الحالات.
 - #انخفضت نسبة الكوليسترول بالدم في ٨١,٩ % من الحالات.
- ★انخفضت نسبة الشحوم الثلاثية عند المصابين بارتفاعها بنسبة ٧٠ % من الحالات.
- * كان تعداد الكريات البيض في دم الحجامة أقل من عشر كميته في الدم الوريدي، وهذا يدل على أن الحجامة تحافظ على عناصر المناعة في الجسم.
- ★ كانت أشكال الكريات الحمر في دم الحجامة من منطقة الكاهل كلها شاذة وغير طبيعية.
- #ارتفاع مستوى الحديد، وضمن الحدود الطبيعيـــة في ٦٦ % مــن الحالات بعد عملية الحجامة.
- #السعة الرابطة للحديد في دم الحجامة مرتفعة جدًا إذ تراوحت ما بين ٢٥٠ ـ ٤٠٠ و ٢٢٤ ـ ٢٥٠ بينما هي في الدم الوريدي ما بين ٢٥٠ ـ ٤٠٠ وهذا يدل على أن هنالك آلية تمنع خروج الحديد من شقوق الحجامة وتبقيه داخل الحسم ليساهم في بناء خلايا جديدة.

نظرية رد الفعل الانعكاسي:

وتقوم هذه النظرية على الربط بين موضع الحجامة على الجلد والعضو المراد حثه على الشفاء، وهذه النظرية تعزي إلى تطور الجنين من طبقات المختلفة؛ حيث نجد الربط بين خلق الجلد من طبقة والعضو المراد علاجه من هذه الطبقة نفسها، بعملية رد فعل تسمى (رد الفعل الانعكاسي) وفي تفسير آخر لهذه النظرية: أن المنطقة المحجومة لها تأثير غير مباشر على الأعضاء التي يغذيها العصب نفسه الذي يعطي الإحساس بتلك المنطقة من الجلد أو المشترك في الجملة العصبية نفسها، ومثال ذلك أن الحجامة على الكاهل تشفي ألم المعدة والمرارة، والحجامة على أسفل الظهر للشفاء من عرق النسا.

والحجامة وسيلة من وسائل علاج الألم القائمة على القاعدة السي يطبقها كل منا تلقائيًا عندما يشعر بألم (حكة) في أي جزء من حلده فإنه يقوم بتدليك (هرش) المكان فلا يشعر بالألم بعد ذلكم.

وتعليل ذلك يقوم على النظرية العلمية للعالم الفيزيولوجي (بسافلوف) والتي تسمى (التثبيط الواقعي للجهاز العصبي).

فعندما يصل التنبيه إلى المخ عن طريق الأعصاب فإن المخ يترجم هذا التنبيه حسب مصدره ونوعه، أي يحدد نوع التنبيه، ألمًا كان أو لمسًا، حرارة أو برودة، ولكن إذا وصل عدد التنبيهات التي تصل إلى المخ في وقت واحد إلى عدد كبير، فإن المخ لا يستطيع التمييز بينها، فيلغسي الشعور في المنطقة المحجمة بأعداد كبيرة فيقوم المخ بإلغاء الشعور من المنطقة ويزول الألم.



وهذه النظرية مطبقة على كثير من أجهزة العلاج الطبيعي وإن أول من نشرها وأجرى البحوث عليها العالم (ملزاك) مع أن التسمية تختلف إذ يثبت ملزاك أن ذلك يتم على مستوى النحاع الشوكي فيما يعرف بنظرية (بوابة الألم).

نظرية الطب الصيني:

هذه النظرية تعتمد على التوازن ما بين السالب والموحسب (السين واليانج) وهي مماثلة لنظرية الأمزحة القديمة ولتبسيط نظرية الطب الصيني نقول: إن حسم الإنسان مكون من أعضاء، وهذه الأعضاء يتحكم بحاين، ويانج. إذا بغى أحدهما على الآخر، أو ضعف أحدهما يحدث الاضطراب في عمل العضو ويحدث عندها المرض.

فإذا أردنا شفاء المرض وحب علينا إعادة التوازن بين السين واليانج ويتأتى ذلك عن طريق التحكم في مسارات الطاقة السي على الجلد، فالحجامة بمواضعها المحتلفة هي في الواقع نقط الوخز بالإبر الصينية والتي تنقسم إلى ثلاثة أنواع هي:

- ١ النقاط النظامية وهي المناطق التي تقع على خطوط الطاقة الأربعة عشر
 المعروفة.
- ٢- النقاط غير النظامية وهي مناطق لا تتبع خطوط الطاقة ولكنها قد
 تتقاطع معها.
- ٣ نقاط رد الفعل الانعكاسي وقد تكون هذه نقاطًا نظامية أو غير نظامية لكنها تشترك في كونها مؤلمة عند الضغط عليها أو أنها تنسبض ذاتيًا بالألم.

وبما أننا نقوم بعم شفط للدم من هذه النقاط، فإننا في الواقع نقوم بإعادة التوازن إلى السالب والموجب في الجسم، لذلك تعتبر الحجامة أقوى من الوخز بالإبر الصينية، وأبلغ في التأثير في مسارات الطاقة.

فالشفاء في الطب الصيني يعتمد على مقدار ما نقوم به من إثارة لمواضع الحجامة، فإذا كان المرض حادًا وغير مزمن، وجب أن تثار النقاط بعنف أما إذا كان المرض مزمنًا فيجب إثارة هذه النقاط بلطف، وعلى فترة طويلة، وهذا ما يحدث في أثناء عملية الحجامة، حيث تستثار مناطق الحجامة بعنف في أثناء عملية التشريط وحروج الدم، فيشفى في هذا الوقت المرض الحاد وتختفي الأعراض المرضية بسرعة مثل الألم والحمى، أما تجمع الدم واحتقان الجلد وتلونه باللون القرمزي فهو بحد ذاته الإثارة اللطيفة التي قد تستمر لثلاثة أسابيع، وهذا ما نراه عند كثير من المرضى حيث يفيد أنه استفاد من الحجامة لمدة أسبوعين، أو أكثر لكن الألم عاوده من حديد ولكن الألم أقل حدة لذلك كان نصحنا للمرضى هو متابعة العلاج حتى تحقيق الشفاء الذي نرجوه من الله.

ملحوظات

- 1- نحن وإن أحذنا من الطب الصيني المتوازن ما بين الين واليانج فلم نأحذ منه عقيدة الطاو التي ملخصها أن كل شيء في الكون مرده إلى الطاقسة الكونية التي يزعمون وجودها، وهي فكرة فلسفية بديلة لعقيدة الإلوهية، فهذه الفكرة تعتمد على تصور خاص للكون والحياة وعلاقة الإنسان بالكون ومرد ذلك إلى ما يدعي عندهم بالطاوي. وهذا اعتقاد كفري بإجماع الأئمة.
- ٢- الدم في الطب الصيني هو المادة الحيوية التي تتكون وتتحلق أساسًا مــن روح الطعام الذي ينهضم بواسطة المعدة ويوزع بوساطة الطحال. أمــا القلب فهو الحاكم (المحافظ) للدم والعروق. والكبد يضمن الانســياب الحر للدم ويخزنه ويحافظ على حجمه.
- ٣- مواضع الحجامة تعرف في الطب الصيني (بأنا) مواضع خاصة على الجلد يتم من خلالها نقل الطاقة الحيوية من الأعضاء الداخلية المختلفة إلى الجلد وبالعكس، ومعناها الحر في اللغة الصينية هو النقل من البئر.
- ٤- عملية الشفط في أثناء الحجامة تحث الطاقة الحيوية على الصعود إلى سطح الجلد وهنا يتم التعادل والتوازن ما بين الين واليانج الذي ينعكس بصورة مباشرة على عمل العضو المعتل.
- ٥- تعتبر الحجامة في الطب الصيني من أفضل الطرق لإحداث الاسترخاء في العضلات العميقة، حيث أثبتت الدراسات الحديثة ذلك، وأصبحت تفضل على الطرق التقليدية للمساج الذي يستخدم الضعط والفرك الشديد للوصول إلى هذه العضلات.

الفطيل الناتي

تعريف بالدم

كالمبحث الأول : لحة عن الدم واستفراغه أو بعضه:

الدم كما يظهر له أثر كبير في صحة الأبدان وإعلالها وللحجامة أثـر على ذلك في التطبب، وإزالة ذلك الداء بإذن الله وبحال كل ذلك إحراج الدم، فحري بنا أن نأخذ لمحة عن الدم من خلالها نعرف الجوانب لهـذا السائل العجيب الذي تتم بواسطته كافة العمليات الحيوية في مختلف أنحاء الحسم ولهذا فهو عنصر أساسي في بقاء الحياة.

السلم Blood Definition

مسا هسسو السدم ؟ يقول أبو الفداء:

الدم عبارة عن ماء ويحمل كل مقومات الحياة والإرواء للحلية وهو نسيج سائل من أشكال النسيج الضام يجري داخل الجسم خلال الأوعية الدموية (الأوردة والشرايين والشعيرات الدموية) ويتكون الدم من مادة سائلة (البلازما Plasma) تسبح فيها الكرات الدموية.

(العموية (البلازما Plasma) كالمناطقة (البلازما الكرات الدموية) ويتكون الدموية المناطقة (البلازما الكرات الدموية المناطقة (البلازما Blood Corpuscles).

ويقول الدكتور شيخو: " هو وسط حيوي سائل تتم بواسطته كافة العمليات الحيوية في مختلف أنحاء الجسم، ومن خلاله تسسري الحياة وتنبعث القدرة على استمرارها "(٢).

⁽١) أسرار العلاج بالحجامة ص___ ٢٢.

⁽٢) الدواء العجيب صـــ ٨٣.

أما لونه فيقول أبو الفداء:

لون الدم أحمر وذلك لوجود مادة الهيموجلوبين (Hemoglobin) التي تضفي على الدم هذا اللون ويختلف اللون الأحمر في الشرايين عنه في الأوردة فهو أحمر فاقع في الشرايين بسبب وجود الأكسجين (O_{τ}) وأحمر قاتم في الأوردة بسبب وجود ثاني أكسيد الكربون $(Co_{\tau})^{(1)}$

وهذا السائل العجيب ينتقل في الجسم عبر جهاز الدوران وهو عبارة عن شبكة موصلات عظيمة.

يقول الدكتور شيخو: "يشكل جهاز الدوران في جسم الإنسان شبكة موصلات عظيمة لم يشهد لها مثيل في الوجود في تنظيمها وتفرعاتها المعقدة الإشراف المحكمة السيطرة على كافة أعضاء وخلايا الجسم البشري بما تحتويه من وظائف النقل والإمداد والتوزيع الغذائي فغذاء العين يختلف عن غذاء الأذن الذي إن أتى إلى العين سبب لها العمى، وغذاء العين إن أتى إلى الأذن سبب لها الصمم وفي ساحاته القتالية التي تعتبر ميادين الحروب عالمية بصواريخ بعيدة المدى تفرزها الكريات البيضاء كترياقات تطال أهدافها على الجرثيم القاذفة للسموم والدخيلة على الجسم، بأبعاد لها كبعد القمر عن الأرض نسبيًا.

فالجسم كون عجيب بإلهام مدبر ومبرمج على أسس وتقنيات ذاتية عالية في التطور وإعجازية في الابتكار "(٢).

⁽١) أسرار العلاج بالحجامة صـــ ٢٢.

⁽٢) الدواء العجيب صـــ ٨٥.

ويقول: "إن زمن هذه الدورة تستغرق (٣٠ ثانية) يقوم القلب فيها بدور المضخة الجبارة (يرفبه) ضغط الشرايين والأوعية بدور إضافي حتى يكمل الدم دورته وفي طريق عودته التي تتم بمساعدة تقبض عضلات الجسم التي تضغط بدورها على الأوردة ليعود من جديد إلى القلب وذلك يتم في شبكة ضخمة من الأوعية الدموية يصل قطر بعضها (٣٠٥ سم) لتستدق وتصغر في نهايتها لتصبح أوعية شعرية بمهرية ويبلغ مجموع أطوال هذه الشبكة (٠٠٠،٠١ كم) أي مشلين ونصف محيط الكرة الأرضية "(١).

وقد صور المتقدمون أنواع أمراض الدم أنها إما أن تكــون إمتلائيــة المزاحية .

قال أبو عبد الله المازري: " الأمراض الامتلائية إما أن تكون دموية أو صفراوية أو بلغمية أو سوداوية فإن كانت دموية شفاءها إخراج الدم وإن كانت من الأقسام الثلاثة الباقية فشفاءها بالإسهال الذي يليق بكل خلط منها "(٢).

وقال ابن القيم الجوزية تَحْكَمُ الله " الأمراض المزاجية: إما أن تكون عادة أو بغير مادة والمادية منها إما حارة، أو باردة، أو رطبة، أو يابسة، أو ما تركب منه ".

⁽١) الدواء العجيب صـــ ٥٨.

⁽ ٢) زاد المعاد ٤ / ٠٥.

وهذه الكيفيات الأربع منها كيفيتان فاعليتان، وهما الحرارة والبرودة، وكيفيتان منفعلتان وهما الرطوبة واليبوسة، ويلزم من غلبة إحدى الكيفيتين الفاعليتين اصطحاب كيفيته معه وكذلك كان لكل واحد من الأحلاط الموجودة في البدن وسائر المركبات كيفيتان فاعلية ومنفعلة.

فحصل من ذلك أن أصل الأمراض المزاجية هي التابعة لأقوى كيفيات الأحلاط التي هي الحرارة والبرودة، فحاء كلام النبوة في أصل معالجة الأمراض التي هي الحارة والباردة عن طريق التمثيل، فإن كان المرض حارًا عالجناه بإخراج الدم بالفصد، أو الحجامة، لأن في ذلك استفراغات للمادة وتبريد للمزاج (١).

000

⁽١) زاد المعاد ٤ / ٥١.

كالمبحث الثاني: مكونات الدم:

يتكون الدم من عناصر متعددة لكل منها خاصية خاصة به فإذا اتحدت فإنما تكون ذلك السائل الأحمر.

يقول الدكتور شيخو: "وللتعرف على مكونات الدم بالاستعانة بآلة الطرد المركزي التي تحتوي أنبوب اختبار يحتوي على قليل من الدم يدور بسرعة (٣٠٠٠) د / د "(۱).

فتحد أن مكونات الدم تترسب على حسب ثقلها تدريجيًا لتستقر الثقيلة في قاع الأنبوب، ثم الأخف فالأحف وبذلك يتألف الدم من طبقتين..

- ا صطبقة رائقة يميل لونها إلى الصفرة وهي البلازما (Plasma) وتشكل (٥٥ %) من حجم الدم. وهي تحوي المواد السكرية، والأجماض الأمينية والكالسيوم، والمغنسيوم، واليود، والحديد. على شكل مركبات مختلفة كما تحوي الهرمونات الخمائر التي تسيطر على نمو الجسم وأنشطته المختلفة.
- ٢ الطبقة السفلية تشكل (٥٤ %) من حجم الدم وهي التي تمنحـه ذلك الصباغ الأحمر وتتكون من الصفيحات. الكريات البيضاء. الكريات الجمراء"(٢).

⁽١) دورة في الدقيقة.

⁽٢) الدواء العجيب صـــ ٨٥، ٨٦.

العناصر التي تتكون منها البلازما الدموية:

١ ــ الماء ويشكل (٩٠ %) من حجم البلازما.

٢ ــ مواد صلبة وتشكل (١٠ %) من حجم البلازما منها (٩ %)
 مواد عضویة (١ %) مواد غیر عضویة.

أولاً: المواد العضوية Organic materials وتتكون من:

۱ _ المواد البروتينية من (٦ _ Λ %) من حجم البلازما (٦ _ Λ مم / سـم٣ بلازما).

٢ ــ المواد الغير بروتينية.

أ ــ المواد البروتينية تنقسم إلى:

- ۱ ـ الألبومين Albumin ويشكل (٥٥ %) من بروتينات البلازما وهذا يساوي (٣,٨ ــ ٥,١ مم / سم٣ بلازما.
- ۲ _ الغوبيولين Globulin ويشكل (۷ %) من المواد البروتينيــة وهذا يساوي (π جم / سم π بلازما).
- ۳ _ فيبرينوجين Fibrinogen ويشكل (۷ %) من المواد البروتينية وهذا يساوي (۲۰۰ _ ۲۰۰ ملجم / سم۳ بلازما)

ب ـ المواد غير البروتينية تنقسم إلى:

- ۱ _ السكريات Glucose ونسبتها (۸۰ _ ۱۲۰ ملحم / ۱۰۰ سم بلازما).
- ٢ _ الدهنيات Libed ونسبتها (٦٠٠ _ ٨٠٠ ملحم / سمم٣ بلازما.

٣ ـــ مواد إخراجية.

البولة Lirea ونسبتها ۱۱ ـ ۵۳ ملحم / ۱۰۰سم بلازما. كرياتنين Creatnin ونسبة (۸٫۰ ـ ۱٫۲ % / ۱۰۰سم بلازما. هض البول Uricacid ونسبته (۵٫۳ ـ ۱۰۰/ ۱۰۰۰ سم بلازما.

ثانيًا: المواد غير العضوية:

النسبة	الومز	العنصو
ونسبته ٣,٥ _ ٥,٥ ميلي إيكوبفيلانت / لتر	K +	البوتاسيوم
ونسبته ١٣٥ ــ ١٥٣ ميلي إيكوبفيلانت / لتر	Ra+	الصوديوم
ونسبته ۸٫۸ ــ ۲۰٫۲ ملجم / ۱۰۰ سم۳ بلازما	Ca++	الكالسيوم
ونسبته ١,٦ _ ٢,٥ ملحم / سم٣ بلازما	Ca++	الماغنسيوم
ونسبته ۱۰۰ ــ ۱۵۰ملحم / سم۳ بلاما	Fe++ `	الحديد
ونسبته (۳۸ ـــ ۱۱۰) ميلي إيكوبفيلانت / لتر ^(۱)	C1	الكلور

: Blood cells خسلايسا السدم

۱ _ الصفيحات الدموية Blood platlets

الصفيحات وعددها (١٥٠ ــ ٣٥٠) ألف مم وحجمها (١ ــ ٣) ميكرون وتنحصر مهمتها في إيقاف نزف الأوعية الدموية وإرقاتها (٢)

وقال أبو الفداء: "هي خلايا من الأنوية ذات شكل بيضاوي أو دائري تتواجد بكثرة في نخاع العظم وعددها (٥٠٠ - ، ٥) ألف صفيحة ملم دم وتتجدد كل (٤ - ٥) أيام حيث يتم التخلص منها

⁽١) أسرار العلاج بالحجامة صــــ ٢٥، ٢٦.

⁽٢) الدواء العجيب صــــ ٨٦.

عن طريق الطحال والصفائح الدموية مسئولة عن تخثر (تجلط) الدم لاحتوائها على مواد كيميائية تمكنها من ذلك، وتنتج من نخاع العظام"(١).

(W. B. C White Blood cells) الكويات البيضاء - ٢

وهي خلايا كبيرة الحجم ولها أنوية مختلفة الشكل والحجم والعدد حسب نوعها ويبلغ عددها (٤ ـــ ١١) ألف خلية / سم دم وهمي المسؤولة عن الدفاع عن الحسم ضد الميكروبات التي قد تدخله وتقربه ضد الأورام التي قد تصيبه (٢).

ويحتوي الميلي متر المكعب من الدم على (٥) ملايين ليبلغ تعدادها (٢٥) ألف مليار كرية في حسم الرحل البالغ أي (٥ \mathbf{X} ، (٢٠) ألف على (٥ – ٦) لتر من الدم (٣) .

(R. B.C) Red Blood cells) حريات الدم الحمراء ٣

يقول أبو الفداء: "وتسمى كريات دموية لألها تحتوي على صفات الخلايا من حيث اشتمالها على نواة ونوبة ورايبوسومات ومايتوكوندريا لذلك فهي غير قادرة على الانقسام والتكاثر، ويبلغ عددها (5,0 ـ 5,0) مليون كرية / ملم٣ دم" (3).

⁽١) أسرار العلاج بالحجامة صـــ ٣١.

⁽٢) أسرار العلاج بالحجامة صــــ ٣١.

⁽ ٣) الدواء العجيب صــــ ٨٩ .

⁽٤) أسرار العلاج بالحجامة صــ ٢٦.

ومن حيث التركيب يحتوي الميلي متر المكعب من الدم على (٥) ملايين كرية ليبلغ تعدادها حوالي (٢٥) ألف مليار كرية في حسم الرحل البالغ أي (٥ × ١٠ ١٠) في اللتر وذلك لاحتواء الإنسان على (٥، ٦) لتر من الدم (١٠).

وتتحدد هذه الكريات بعد كل فترة من الزمن وجزء منها من ذلك يتم يوميًا.

يقول أبو الفداء: " وتتجدد كريات الدم الحمراء كل (١٢٠) يومًا "(٢٠) .

ويقول الدكتور شيخو: " ويتجدد منها يوميًا ما يعادل (٢٥٠) بليون كرية " (٣) .

وسبب تحدد هذه الكريات الدموية ألها قمرم بسبب الجهد الذي تبذله أثناء العمل والذي يفقدها نشاطها وحيويتها فتذبل وتتحول إلى كرة ميتة.

ويصور تلك المسيرة المذهلة أحد الباحثين بقوله "حتى إذا أتحت المائة والعشرين يومًا من تاريخ ميلادها غدت هرمة قد استهلكت جراء العمل المتواصل فيأخذ نشاطها بالذبول وحياها نحو الاضمحلال فتفقد مرونتها وقد استحالت إلى كرية ميتة عاله على الدورة الدموية فتتروي مع البلايين من مثيلاها إلى جدران الأوعية الدموية فتدافعها الكريات الفتية معرقلة جريان الدم مما يؤدي إلى إختلالات في الجهاز الدورايي مع

⁽١) الدواء العجيب صـــ ٨٩.

⁽٢) أسرار العلاج بالحجامة صــــــــ ٢٧.

⁽٣) الدواء العجيب صـــ ٩٠.



ضعف يسيره بشكل عام ونقص في وظائف الأعضاء ناتج عن نقص في التروية الدموية الناجمة عن إعاقات هذه الكريات. وتظهر جلية عند الأشخاص المتقدمين في السن لعجز أجهزهم عن درء هذه المعضلة أما الكريات الهرمة والميتة فإلها تفقد خاصية المرونة فيكون من المتعذر أن تنفصل عن بعضها وبوجود الألياف والصفيحات تشكل الخشرات الدموية التي بدورها تغدو معيقة لحركة الدم ونتيجة لهذه الترسيات على جدران الأوعية ونتيجة لعرقلة سير الدم يرتفع ضغط الدم... ولقد تبين أن الخثرات والكريات الهرمة فتحت لها عن مناطق أقسل نشاطًا وحركة لتأوي إليها وهكذا حتى يتركيز معظمها في منطقة الكاهل ويحدث ذلك يوميًا أثناء النوم في هذه المنطقة التي تعتبر أركيد منطقة في جسم الإنسان "(۱).

000

⁽١) الدواء العجيب ص___ ٩٤، ٩٥، ٩٦.

كالبحث الثالث: وظائف الدم:

عند معرفة الوظائف التي يقوم بها الدم يعرف بذلك حيويته وأهميتــه والاهتمام بمعالجة العوارض المرضية التي تطرأ عليه وأكثر ذلك جدوًا هي الحجامة التي لها الأثر الفعال في معالجة الكثير من أمراض الدم أما وظائفه فهي:

أولاً: الوظائف التنفسية: يقوم الدم بنقل الأكسجين (\mathbf{O}_{γ}) من أعضاء التنفس (الرئتين) إلى الأنسجة بواسطة هيموجلوبين لكريات الحمراء ونقل ثاني أكسيد الكربون (\mathbf{CO}_{γ}) من الأنسجة إلى الرئتين لطرحها حارج الحسم.

ثانيًا: الوظفة الغذائية: يقوم الدم بنقل وتوزيع المواد الغذائية من الجهاز الهضمي إلى جميع أنسجة الدم.

ثَالِثًا: الوظيفة الإخراجية: يقوم الدم بنقل المواد الإخراجية لطرحها حارج الحسم مثل: نقل ثاني أكسيد الكربون (O₇) إلى الرئتين والبول **Urea**

رابقًا: تنظيم درجة الحرارة: يساعد الدم في تنظيم درجة حرارة الجسم حيث يقوم بتوزيع الحرارة على أحزاء الجسم المحتلفة.

خامسًا: تنظيم الاستقلاب: يقوم الدم بنقل وحمل الإنزيمات والهرمونات من أماكن تصنيعها إلى بقية أعضاء الجسم وذلك من أجل عمليات البناء والهدم (الاستقلاب).

سادسًا: الحماية: ويتم ذلك بوساطة كريات الدم البيضاء بسبب قدرتها على التهام الميكروبات، وبالتالي حماية الجسم من الأمراض كما يوجد في الدم الأحسام المضادة (Antibodies) التي تحمي الجسم من العدوى.

سابقًا: تنظيم إفراز الهرمونات وهملها: يقوم الدم بتنظيم إفسراز الهرمونات من غددها عن طريق التغذية الإرجاعية السالبة، ويحافظ على نسبتها بشكل متوازن في الدم كما يقوم الدم بنقل هذه الهرومونات إلى أماكن عملها.

ثَامِنًا: توازن الماء: يقوم الدم بالمحافظة على كمية المساء الموحسودة في الحسم وذلك عن طريق إحراج العرق والبول.

تاسعًا: تجلط الدم: يتم وقف التريف الناتج عن إصابة الأوعية الدموية عن طريق التحلط بواسطة الفيرينوجين الموجود في البلازما.

عاشرًا: الدور الواقي: يقوم الدم بالمحافظة على (PH) الدم بسبب احتوائه على الأجهزة الدارئة الخاصة بذلك(١).

بعد أن أخذنا لمحة عن الدم فإنه يبدو من خلالها أهمية الدم للحياة وأنه عنصر أساس لوظائفه التي يقوم بها فما من جهاز في الجسم له وظيفة إلا للدم أثر في حياته وسير عمله وهو حامل للصحة أو للداء، ولذلك فالحافظة عليه ومعرفة مسببات سلامته أمر مهم من حقوق البدن على صاحبه فالعلم علمان علم أبدان وعلم أديان وعلم الأبدان يعرف ويجتهد

⁽ ۱) انظر أسرار العلاج بالحجامة والفصد صــــ ۳۳، ۳۴، والدواء العجيب صــــ ۸۳ وما بعدها.

في ذلك للمحافظة على الصحة؛ لأن العقل السليم في الجسم السليم لأن المؤمن القوي أحب إلى الله من المؤمن الضعيف وأنه يتزود بالصحة على القامة العبادة وحمل أعبائها فإذا هزل أفراد الأمة سهل على الأعداء اقتحام تغورها واستحلت بيضتها وأصبح عطاؤها وإنتاجها ضعيفًا يسهم كل ذلك في جعلها تابعة ذليلة.

ولهذا فإني أرى أنه يجب على الأمة الاهتمام بهذا الأمر ليتحقق لأمــة الإسلام الكمال. ومن هذه الأمور الحجامة لفاعليتها.

يقول الدكتور رياض حبوش: "إن الحجامة بدورها المميز في تخليص الدم مما يعيق حركته ويمنع ركودته، منشطة بذلك الدورة الدموية ومحسنة تروية النسيج والأعضاء والذي من شأنه رفع فعالية أعضاء وأجهزة الجسم المختلفة إضافة إلى ما ينتج عن ذلك من إعادة ترتيب الإفراز الهرموني الذي يؤدي إلى رفع مناعة ومقاومة الجسم وفعالية أجهزته كافة، وخاصة الحساسة منها كالدماغ والعصب البصري والنسج الشبكي (الشبكية) محسنًا بذلك الحالة العامة للرؤية "(۱).

000

⁽١) الحجامة صـــ ٤٤.

كالبحث الرابع: الأساس العلمي للحجامة:

إن الحجامة لها أساس علمي ويكفيها ألها من الهدي النبوي الذي قد حوى العلم وأرشد إلى أسراره وبين حقائقه.

يقول الدكتور على محمد مطاوع عن الحجامة: " إن لها أساسًا علميًا معروفًا، وهو أن الأحشاء الداخلية تشترك مع أجزاء معينة من جلد الإنسان في مكان دخول الأعصاب المغذية لها في النخاع الشوكي، وبمقتضى هذا الاشتراك فإن أي تنبيه للجلد في منطقة ما من الجسم يؤثر على الأحشاء الداخلية المقابلة لهذا الجزء من الجلد وهي نفسس النظرية التي على أساسها تستخدم الإبر الصينية في علاج الأمراض، وبمعرفة خرائط توزيع الأعصاب على الجلد، وعلى الأحشاء الداخلية يمكن معرفة أجزاء الجلد التي تعمل فيها الحجامة للحصول على الأثراطي المنشود "(۱).

ويقول الدكتور أمير محمد صالح الأستاذ في حامعة شيكاغوا: "عندما يحدث أي خدش في الجسم يحدث استنفار الجهاز المناعي لأن الجلد هو خط الدفاع الأول عن الجسد فيزداد إفراز كرات الدم البيضاء وتزداد المناعة وفي حالة حدوث أي ضغوط على الجسم يزداد تنبيه جهاز المناعة، وهناك ضغوط طبيعية حيث أننا نجد أن جهاز المناعة عند المرأة الحامل يكون نشطًا جدًا وكرات الدم البيضاء تتكون بكميات كبيرة

⁽١) حريدة اللواء الإسلامي في ٣ شوال ١٤١٦ هـ.

وهناك ضغوط صناعية من خلال حدوث خدوش في أماكن معينة من الجلد تؤدي إلى نفس النتيجة وهو ما يحدث في الحجامة))(١).



⁽١) مجلة حياة الناس: ٢١٨ لسنة ١/٢٣ لعدد ٢٠٠١ مايو ٢٦ / ٢ من ربيع الأول ١٤٢٢ هـــ السبت.



البَّائِهُ الْبَائِهُ الْبَعْ مواضع الحجامة، وأوقاتها



الفَطْيِلُ الأَوْلِ

مواضع الحجامة في السنة

الفَصْيِلُ الثَّانِي

أوقات الحجامة

المبحث الأول: علاقة الحجامة بالقمر.

المبحث الثاني: أيام الحجامة.

المبحث الثالث: المواعيد الفصلية.

الفَطَيْلُ الثَّالَيْثُ

الأمراض الني احتجم منها علي وحذر منها.

المبحث الأول: الأمراض التي احتجم منها علين.

المبحث الثاني: تبييغ الدم (ضغط الدم المرتضع).

المبحث الثالث: علاج السحر والعين.

المبحث الرابع: علاج الخراج والوثء وغيرهما.





الْبِنَّالِثِ الْإِتَّالِيْغُ مواضع الحجامة

الفَطَيْكُ الأَوْلَ

مواضع الحجامة الواردة في السنة

لقد سبق معنا في الأساس العلمي للحجامة أن الأحشاء الداحلية تشترك مع أجزاء معينة من الجلد. ولهذا المفهوم العلمي دلالته في احتجام الرسول وتنوع أماكن الحجامة في الهدي النبوي فقد ثبت عنه أنه احتجم في مواضع مختلفة من جسده الكريم وإن كان الغالب لهذا التعدد أسبابه المرضية وقد روي في السنة ذكر لهذه المواضع.

١ ــ احتجامه ﷺ في الرأس:

وذلك لوجع كان به على عن عبد الرحمن بن الأعرج أنه سمع عبدالله بن بحينة يقول: احتجم رسول الله على بلحى حمل من طريق مكة وهسو محرم في وسط رأسه (۱).

وعن ابن عباس __ رضي الله عنهما __ قال: " احستجم __ أي الرسول ي رأسه "(١).

⁽۱) البخاري ٤ / ٥٠ رقم ١٨٣٦، ١٠ / ١٥٢ رقم ٥٦٩٨، ومسلم ٢ /٨٦٢ رقم ١٢٠٣، والبخاري ٤ / ٥٠ رقم ١١٥٣، والنسائي ٥ / ١٤٩، وفي الكسبرى ٢ / ٣٤٧، وقم ٣٨٣٣، ابن أبي شيبة في المسند ٢ / ٣٤٠ رقم ١٤٨، والمصنف ٧ / ٣٨٤ رقم ٣٥٥٥، وابن حبان ٨ / ٢٦٨ رقم ٣٩٥٣، والبيهقي ٥ / ٥٠.

⁽٢) البخاري ١٠ / ١٥٢ رقم ١٩٩٥.

.

وفي لفظ " احتجم النبي ﷺ في رأسه وهو محرم من وجع كان به بماء يقال له: لحى الجمل "(٢).

في لفظ: "احتجم رسول الله على وهو محرم احتجامة وفي وسط رأسه " قال يزيد: " من أذى كان به "(١).

وفي لفظ " أن النبي على احتجم وهو محرم في رأسه من شقيقة كانت به "(").

وقد بوب البحاري مَحْوَلُونَانُ عليه فقال: " الحجامة من الشقيقة والصداع "(٤).

وعن أنس هله قال: " قد احتجم النبي الله وهو محرم من وجع وجده في رأسه"(°).

وعن سليمان بن يسار مرسلاً أن رسول الله الله المعان بن يسار مرسلاً أن رسول الله الله المعان المعان بنا يسار مرسلاً أن رسول الله الله المعان ال

⁽۱) البحاري ۱/۱۰۳، رقم ۵۷۰۰، مسلم ۸۹۲ رقم ۱۲۰۳، والنسائي ۵/ ۱۹۶، وابسن و ۱۹۶، وابسن و ۱۹۶، وابسن ماجه ۲/ ۱۹۲، وقم ۲۱۵۷، وابن أبي شيبه ۷/ ۳۸۶، وأحمد ۵/ ۳۶۵، وابسن حزيمة ٤/ ۱۸۷ رقم ۲۹۵۷.

⁽ ٢) أحمد ١ / ٢٣٦، وابن أبي شيبة ٧ / ٣٨٥ رقم ٣٥٥٨ وإسناده صحيح.

⁽٣) البحاري ١٠ / ١٥٣ رقم ٥٧٠١.

⁽٤) البخاري ١٠/ ٢٥٢.

⁽ ٥) أحمد ٢٦٧/٣، ابن خزيمة ٤ / ١٨٧ رقم ٢٦٥٨، والحديث صحيح.

⁽ ٦) مالك في الموطأ ١ / ٣٦٩، والشافعي في الأم ٧ / ٢٢٤، وابن أبي شيبة ٧ / ٣٨٤ رقم ٣٥٥٦ وإسناده صحيح إلا أنه مرسل.



وعن الحسن أن رسول الله ﷺ احتجم في رأسه وأمر الصحابة أن يتحجموا في رؤوسهم (١).

قال ابن حجر: " في وسط وهي ما فوق اليافوخ فيما بين أعلى القرنين ".

قال الليث: "كانت هذه الحجامة في فأس الراس. وأما التي في أعلاه فلا لأها ربما أعمَت "(٢).

٢ ـــ احتجامه على قرنه ليعالج وعك بعد ما سم :

عن عبد الله بن جعفر الله قال: إن رسول الله الله المحتجم على قرنه بعد ما سم (٣) .

وعند البزار: احتجم على قرن راسه وهو محرم(1).

⁽١) ابن سعد ٤٤٧.

⁽۲) فتح الباري ۱۰ / ۲۵۲.

⁽٣) أبو داود الطيالسي ٢ / ٢٨٨ رقم ١٠٣٠ والبزار ٦ / ٢٠٣ رقم ٢٢٤٤، وأبو يعلي ١٧٢ رقم ١٩٣١، والأوسط رقم ١١٠ / ١٧٠ رقم ٢٧٩٦ والطبراني في قطعة من (١٣) ص ٧٤ رقم: ١٨٣، والأوسط رقم ٢٠٣٦، والطبري في تمذيب الآثار ٢ / ٥٢٥ رقم ٣٣٣، المطالب العالية ١١ / ٢٤٥ رقم ٢٥١٤، ومدار الحديث على جابر الجعفي ضعيف رافضي، تقريب التهذيب رقم ٨٧٨.

قال البزار: ولا نعلم يروي هذا اللفظ إلا عن عبد الله بن جعفر بهذا الإسسناد. وقال الميشمي: رواه الطبراني في الكبير بإسنادين ورجال أحدهما ثقات. مجمع الزوائد ٥ / ٩٤ والحديث يشهد له ما سبق من أحاديث وما يتبعه في بابه وفي باب الأمراض السواردة في السنة.

⁽٤) البزار ٦ / ٢٠٣ رقم ٢٢٤٤.

وعن أبي أمامة عن النبي الله أنه احتجم في ألم وجده برأسه وهـو محرم وضعه على الذؤابة بين القرنين (١) .

٣ ــ احتجامه ﷺ على هامته:

عن أبي كبشة الأنماري الله أن النبي الله كان يحتجم على هامته (١).

٤ ــ احتجامه ﷺ على اليافوخ عندما حجمه أبو هند:

٥ ــ احتجامه على الكاهل والأخدعين، وبين الكتفين:

وهذا النوع من الحجامة هو من أكثر أنواع الحجامة يهتم به فقد احتجم على الأحدعين والكاهل جعل واحدة على الكاهل واثنتين على الأحدعين وبين على أنفع الحجامة.

⁽١) الطبري في تمذيب الآثار ١/ ٥٢٥ رقم ٨٣٣: فيه جعفر بن الزبير الحنفي. قال ابـــن حجر: متروك الحديث وكان صالحًا في نفسه، تقريب التهذيب رقم ٩٣٩.

⁽٢) تقدم صـــ ٧٤.

⁽٣) أبو داود ٢ / ٥٧٩ رقم ٢١٠٢، وابن عدي ٢ / ٣٧٠، والحاكم ٤ / ٥٦٩، والبيهقي ٩ / ٣٦٩، والبيهقي ٩ / ٣٣٩، والدار قطني: قال الحاكم: صحيح على شرط مسلم و لم يخرجاه. وقال الألباني: حسن صحيح، صحيح أبي داود ٢ / ٣٩٥ رقم ١٨٥٠.



عن أنس بن مالك الله أن النبي الله المتحم في الأخد عين (١) وعلى الكاهل (٢)(٢).

وفي رواية: أن النبي الله المحتجم ثلاثًا في الخدعين والكاهل (أ). وفي لفظ: كان رسول الله الله الله الله الله الأعدعين اثنتين وعلى الكاهل واحدة (٥).

وقد صح عن الحسن، وقتادة مرسلاً بلفظ: "أن السنبي الله كسان يحتجم اثنتين في الأخدعين وواحدة في الكاهل "(١).

⁽١) الأخدعان: يقول ابن منظور: الأخدع عرف في موضع المحجمـــتين وهمـــا أخـــدعان. والأخدعان عرقان حقيّان في موضع الحجامة من العنق وربما وقعت الشرطة على أحـــدهما فيترف صاحبه لأن الأخدع شعبة من الوريد... والأخدعان عرقان في جانبي العنق قد خفيا والأخادع جمع لسان العرب ٨ / ٦٦. وهما عرقان في جانبي العنق.

⁽٢) الكاهل: هو مقدم أعلى الظهر، النهاية في غريب الحديث ٤ / ٢١٤.

⁽٣) ابن ماحه ٢ / ١١٥٧ رقم ٣٤٣٨، والترمذي ٤ / ٣٩٠ رقم ٢٠٥١، وفي الشمائل ٢٠٢ رقم ٣٦٠، وفي الشمائل ٢٠٢ رقم ٣٦٠، وابن حبان ٤ / ٣٨٢ رقم ٢٠٤ رقم ١٤٠١، والحاكم ٤ / ٢١٠، وابن حبان ٤ / ٣٨٢ رقم ١٤٠١، وأبو يعلي ٥ / ٣٨٧ رقم ٣٠٤٨، وقال الحاكم: صمحيح علمى شرط الشيخين ووافقه الذهبي. وقال الألباني: هو كما قالا، سلسلة الأحاديث الصحيحة ٢ / ١٦٠ رقم ٩٠٨ وقال صحيح ابن ماجه: صحيح ٢ / ٢٦٠ رقم ٢٨٠٥.

⁽٤) أبو داود ٤ / ١٩٥ رقم ٢٨٦٠.

⁽٥) ابن سعد ١ / ٤٤٦، والبيهقي ٢ / ٢٦٠ رقم ٣٤٠.

⁽٦) ابن سعد ١ / ٤٤٦، ٤٤٧.

وفي لفظ: " احتجم في الأخدعين وبين الكتفين وأعطى الحجام أجره ولو كان حرامًا لم يعطه "(٢).

وعند أحمد " أن النبي ﷺ احتجم ثلاثًا في الأخدعين وبين الكــــتفين واعطى الحجام أجره ولو كان حرامًا لم يعطه إياه "(").

وعن ثوبان عن أبيه عن أبي كبشة الأنماري: أنه حدثه النبي الله كسان يعتجم على هامته (٤) وبين كتفيه، ويقول: "من أهرق منه هذه الدماء فلا يضره ألا يتداوي بشيء لشيء"(٥).

⁽۱) أحمد ۱/ ۲۱۵، وابن سعد ۱/ ٤٤٥، وابن عدي في الكامل ۷/ ۷۷، والخطيب البغدادي في تاريخه ٥/ ۱۰، وأبو يعلى ٤/ ٢٤٨ رقم ٢٣٦٠ رقم ٣٣. والحديث فيسه يزيد بن أبي زياد. ضعيف كبر فتغير وصار يتلقن وكان شيعيًا، تقريب التهسذيب رقسم ٧٧١٧ وسوف يأتي الحديث بشواهده ومتابعاته.

⁽ ٢) الخطيب البغدادي ٥ / ١٠ وهو ضعيف بهذا السند فيه يزيد ابن أبي زياد الهاشمي ويحبي بن يمان صدوق عابد يخطئ كثيرًا، تقريب التهذيب رقم ٧٦٧٩.

⁽٣) أحمد ١ / ٣١٦.

⁽٤) الهامة: أعلى الرأس وفيها الناصية والقصة وهما ما أقبل على الجبهة من شعر الرأس وفيها المفرق، لسان العرب ٢١/ ٤٢٦.

⁽ ٥) تقدم .



وعن الأصبغ بن نباته، عن علي قال: " نزل جبريل الطّيّل على النبي العربيل الطّيّل على النبي الله بحجامة الأخدعين والكاهل "(١).

وعن حابر بن عبد الله __ رضى الله عنهما __ أن رسول الله ﷺ " احتجم في الأخدعين وبين الكتفين وأعطى الحجام أجره ولو كان حرامًا لم يعطه"(٢).

أما فائدة الحجامة على الكاهل والأحدعين فقد تكلم الأئمة في ذلك فقال ابن قيم الجوزية: " الحجامة على الكاهل: تنفع من وجع المنكب والحلق. والحجامة على الأخدعين تنفع من أمراض الرأس. وأجزائه كالوجه والأسنان والأذنين، والعين، والأنف، والحلق. إذا كان حدث ذلك عن كثرة الدم، أو فساد أو عنها جميعًا "(").

وقال الزهراوي: " وأما حجامة الكاهل فهي عـوض عـن فصـد الأكحل وفصد الباسليق وذلك ينفع مـن الربـو وضـيق الـنفس، وانصداع آلة التنفس والسعال والإقتلاء، وينبغي أن ترفـع حجامـة

⁽١) ابن ماجه ٢ / ١١٥٢ رقم ٣٤٨٢، وفيه أصبغ بن نباته، قال ابن حجر: متروك رميي بالرفض، تقريب التهذيب رقم ٥٣٦. وقال الألباني: ضعيف جدًا، ضعيف ابن ماجه ٢٨٣ رقم: ٧٦٣.

⁽ ٢) أبو يعلى ٤/ ١٤٤ رقم ٢٢٠٥ وفيه حبارة بن مغلس ضعيف تقدم. قال الهيثمي: "
رواه أبو يعلى وفيه حبارة بن مغلس وثقة ابن نمير، وضعفه الأئمة، ورماه ابسن معين
بالكذب، مجمع الزوائد ٩٤/٤. لكن صح الحديث من حديث ابن عباس".

⁽ ٣) زاد الميعاد ٤ / ٥٥، ٥٦.

الكاهل قليلاً لأنها إن صارت إلى أسفل ولدت ضعفًا في القلب والمعدة "(١).

أما فائدة حجامة الأخدعين فهي كما ذكر ابن قيم الجوزية أنها تنقــع من أمراض الرأس.

وقال الزهراوي: "أما حجامة الأخدعين فتنفع من الأوجاع الحادثة في الرأس والرمد والشقيقة والخناق والوجع في أصول الأسنان وهي عوض من فصد الباسليق وينبغي أن تأمر الحجام أن لا يعمق بالشرط لئلا يقطع شريانًا فيحدث المرف (الغشى) وربما أحدث الموت".

وأما حجامة الكتفين فتنفع من الخفقان الذي يكون مـــن الإمـــتلاء والحرارة^(٢).

وقال ابن هبل: " والحجامة على الكاهل تنفع من الخفقان الـــدموي إلا أنه يجب أن يصعد عن محاذاة فم المعدة "(٣).

لأن الحجامة بمحاذاة فم المعدة (الفؤاد) يضعفه.

يقول ابن سينا: "الحجامة على الكاهل تضعف فم المعدة "(1)والكاهل كما أسلفنا يقع في أعلى الظهر.

⁽١) الجراحة صـــ ٧٠٤.

⁽٢) الجراحة صــ ٧٠٤.

⁽٣) المختارات في الطب ١ / ٢٩٩.

⁽٤) القانون ١ /٢١٢



قال المناوي: " والكاهل بكسر الهاء وهو مقدم أعلى الظهر مما يلي العنق، وهو الثالث الأعلى، وفيه ست فقرات، وقيل: ما بين الكتفين، وقيل: موصل العنق ما بين الكتفين ".

٦ ـ الاحتجام على القمحدوة(١):

لقد ورد عن الرسول ﷺ أن الاحتجام على القمحدوه ينفع لعدد من الأمراض.

عن عبد الحميد بن صيفي، عن أبيه، عن حده قال: قال رسول الله على عن عبد الحجامة في جوزة القمحدوة، فإنه دواء من اثنين وسبعين داء وخمسة أدواء من الجنون، والجذام، والبرص، ووجع الأضراس "(۲).

وعن بكير بن الأشجع قال: بلغني أن الأقرع بن حابس دخل على النبي على وهو يحتجم في القمحدة. قال: يا ابن أبي كبشة لم احتجمت وسط رأسك ؟

فقال رسول ﷺ: " يا ابن حابس إن فيها شفاء من وجع الــرأس، والأضراس، والشك في الجنون ليت يشك "(٢).

⁽ ۲) الطبراني ۸ / ۲۶ رقم ۷۳۰٦.

⁽٣) الطبري ١٢ / ٢٩١ رقم ١٣١٥، والأوسط ٥ / ٢٧٦، أبو نعيم في الطب ٢ / ١٥٥ رقم ٥٠٧، وفيه مسلم بن سالم ضعيف، تقريب التهذيب رقم ٦٦٢٨.

وعن أبي سعيد الحدري أن رسول الله على قال: " المحمسة السي في الرأس من الجنون، والجدام، والنعاش، وكان يسميها منقدة"(٢).

وقد ذكر العلماء فوائد الاحتجام على القمحدوة.

فقال الزهراوي: "أما منفعة حجامة النقرة فإلها تنفع من الثقل في الرأس وما ينصب إلى العينين ولكن ينبغي أن يكون ذلك بعد إستخراج جملة البدن وهذه الحجامة قد تكون عوضًا عن فصد القيفال ولا يجوز أن يستعملها من كان بارد المزاج، أو من كان به نزلة فإلها تضره ضررًا

⁽١) الطبري في تمذيب الآثار ٢ / ٤٨٩ رقم ٧٧١، العقيلي ١ / ٨٣ رقم ٩٣، الطبراني في الكبير ١١ / ١٨٧ رقم ٥٠٦ وفيـــه الكبير ١١ / ١٨٧ رقم ١١٤٤٦ وأبو نعيم في الطب النبوي ٢ / ٥١٦ رقم ٥٠٦ وفيـــه ابن حريج ثقة لكنه يدلس وقد عنعن.

إسماعيل بن شيبه: هو إسماعيل بن إبراهيم شيبه بن تميم الطائفي، قال النسائي: منكسر الحديث. وقال ابن حبان: يتقي حديثه من رواية قدامة عنه وقال العقيلي: روى عن ابن حريج أحاديث مناكير لاتحفظ من وجه لا يثبت. وقال الذهبي: يجهل، الثقات ٨ / ٩٣، الضعفاء الكبير ١ / ٨٣ رقم ٩٣، ميزان الاعتدال ١ / ٢١٤ رقم ٨٣٦ وقدامه بن عمد بن قدامه بن خشرم الأشجعي، قال الصالحي: رواه عن ابن عمر بسند ضعيف ورواه أيضًا عن ابن عمر بسند ضعيف، سبل الهدي ١ / ١٥٠.

قال ابن عدي: له أحاديث غير محفوظة، ميزان الاعتدال ٣ / ٣٨٦ رقم ٦٨٧١، سبل الهدي ١٢ / ١٥٠. وقال ابن حجر: صدوق يخطئ، تقريسب التهديب رقسم ٥٥٢٩ والحديث منكر بهذا الإسناد.

⁽٢) تقدم صـــ ۲۲.

عظيمًا ولذلك لاينبغي أن يستعملها الشيوخ، ومن في رأسه أمراض باردة ومن أدمن عليها ولدت عليه النسيان، ولذلك ينبغي أن تأمر الحجام أن يترل يده بالمحجمة قليلًا إلى أسفل خوفا من تولد النسيان"(١).

ويقول ابن هبل: " والحجامة بشوط في النقرة، وتنفع من أمسراض الرأس وثقله وخاصة مقدمه، ومن أمراض الوجه والعين، وينبغي أن يسفل موضعها لئلا تورث النسيان على الأخدعين خلفية القيفال وتجذب من الرأس وتنفع من أمراض الوجه مسن الحوائية وأورام اللوزتين "(۲).

وقال ابن قيم الجوزيه: " فطائفة منهم استحسنته _ أي الحجامة على القمحدوة. وقالت: إنما تنفع من ححّظ العين والنتوء العارض فيها، وكثير من أمراضها، ومن ثقل الحاجبين والجفن، وتنفع من حربه... وممن كرهها صاحب (القانون) وقال: إنما تورث النسيان حقًا. كما قال سيدنا ومولانا وصاحب شريعتنا محمد ﷺ فإن مؤخرة المحماغ موضع الحفظ والحجامة تذهبه " انتهى كلامه.

ورد عليه آخرون وقالوا: الحديث لا يثبت وإن ثبت فالحجامة إنما تضعف مؤخر الدماغ إذا استعملت لغير ضرورة، فإما إذا استعملت لغلبة الدم عليه فإنما نافعة له طبًا وشرعًا، فقد ثبت عن النبي على النها " أنه احستجم

⁽١) الجراحة ص_ ٤٠٧، ٤٠٧.

⁽٢) المختارات في الطب ١/ ٢٩٩.

في عدة أماكن من قفاه بحسب ما اقتضاه الحال في ذلك، واحستجم في غير القفا بحسب ما دعت إليه الحاجة "(١).

وقال ابن سينا: "تنفع فيما ادعاه بعضهم من اختلاط العقل والدواء وتبطيء فيما قالوا: بالشيب وفيه نظر فإنه قد تفعل ذلك في أبدان دون أبدان وفي أكثر الأبدان يسرع بالشيب، وتنفع من أمراض العين وذلك أكثر منفعتها، فإلها تنفع من جربها وبثورها لكنها تضر بالذهن "(٢).

وقد اتفق هذا الحديث على ضعفه مع ما أثبته العلم الحديث وهذا فيه إشارة إلى ثبوت الحديث طبيًا.

يقول الدكتور عبد الباسط: "كان هناك مؤتمر في الجوف على الحدود السعودية وكان هناك رحل يعلن إسلامه أمام هيئة الإعجاز بسبب الحجامة، وهو العالم الألماني الذي أنشأ (البسك) الحجامة في ألمانيا.

وحديث رسول الله على يقول "عليكم بالحجامة في نقرة القفا، فيان فيها شفاء من اثنين وسبعين داء " وحتى أربعة أشهر مضت لم يستطع أن يقترب أحد من هذا الحديث النبوي الشريف.

ثم حاء هذا العالم الألماني وقال: إن مكان النقرة الموحــودة في القفــا تحت الغدة النحامية. والغدة النحامية ثبت أهــا تفــرز في الجســم (٧٢ هرمونًا) فأي إنسداد يحدث في هذه المنطقة يسبب المرض، أي أنه يمكــن أن يسبب ٧٢ داء.

⁽١) زاد المعاد ٤ / ٥٧، القانون ١ / ٢١٢.

⁽٢) الطب النبوي والعلم الحديث ٣ / ١٠١، القانون ١ / ٢١٣.



فلما تحقق هذا العالم من صحة حديث رسول الله الله أعلن إسلامه"(١).

٧ ــ احتجامه ﷺ على ظهر القدم:

احتجم على ظهر قدمة الشريفة من وثء كان به.

⁽١) أسرار العلاج بالحجامة ١١.

⁽ ٢) قال ابن الأثير: وثاء فيه " فوثنت رجلي": أي أصابها الوهن دون الخلع والكسر. يقال: وثنت رجله فهي موثوءة، وثأتما، وقد يترك الهمز، النهاية في غريب الحديث ٥ / ١٥٠.

⁽٣) أبو داود ٢ / ٤١٨ رقم ١٨٣٧، النسائي في الكبرى ٢ / ٣٧٧ رقم ٣٨٣ / ١، ٤ / ٣٦٧ رقم ٣٠٠ رقب ٣٦٦ م ٢٠٦ والترمذي في الشمائل ٣٠٤ رقبم ٣٦٦ أحمد ٣ / ١٦٤، وأبو يعلي ٥ / ٢٨١ رقم ٣٠٤، وابن خزيمة ٤ / ١٨٧ رقم ٢٠٥٩، ابن حبان ٩ / ٢٦٧ رقم ٣٥٦، والبيهقي ٩ / ٣٣٩، والحاكم ١ / ٢٦٤.

قال ابن خزيمة: باب إباحة الحجامة للمحرم على ظهر القدم، والدليل على ذلك " أن النبي على الرأس ومرة على ظهر القدم "

قال البيهقي بعد ذكر الحديث "كذلك في هذه الرواية على ظهر قدمه، وفي رواية ابسن بحينة، وابن عباس ـــ رضي الله عنهما ـــ في الرأس، والعدد أولي بالخفظ من الواحد، إلا أن يكون فعل ذلك مرتين وهو محرم.

وقد أخرجه أحمد، وأبو يعلي، والحاكم من طريق عبد الرازق، عن معمر، عن قتاده، عن أنس وأخرجه أحمد من طريق علي بن عبد الله، عن معمر، عن حميد سأل أنس.

وأخرجه ابن خزيمة من طريق حمد بن عبد الأعلى، عن معتمر بن سليمان بهذا الإســناد فقد وصله معمر عن قتاده، عن أنس، وخالف معمر سعيد بن أبي خزيمة وقد وقع في موارد الظمآن ٣٤٠ رقم ٢١٤٠٠.

== والصواب: معمر عن قتاده، عن أنس كما في الإحسان بترتيب صحيح أبن حبان ٦/ ١٠ رقم: ٣٩٤١ وصحيح ابن حبان ٩٠ ٢٦٧ كما عند غير ابن حبان.

قال أبو داود: سمعت أحمد قال: ابن أبي عروبة أرسله يعني عن قتاده، وسمعيد بن أبي عروبة العددي أبو النضر البصري، من أثبت الناس في قتاده.

قال يحيي بن معين: سعيد بن أبي عروبة أثبست النــاس في قتـــاده. ميـــزان الاعتـــدال ٢ / ١٥١.

قال البرديجي: وشعبة وهشام الدستُواني، وسعيد بن أبي عروبة، عن قتاده، عن أنسس صحيح فإذا ورد عليك حديث لسعيد بن أبي عروبة، عن قتاده، عن أنس مرفوعًا وخالفه هشام وشعبه، وحكم لشعبه وهشام على سعيد، وإذا روى حماد ابن سلمه وهمام بن أبان ونحوهما من الشيوخ عن قتاده، عن أنس عن النبي وخالفه سعيد، أو هشام، أو شعبه. فإن القول قول هشام وسعيد وشعبة على الإنفراد فإذا اتفق هؤلاء الأولون وهم همام وأبان وحماد على حديث مرقوع، وخالفهم شعبه، وهشام، وهشام، وسعيد، أو هشام وحده، أو سعيد وحده، توقف عن الحديث؛ لأن هؤلاء الثلاثة. شعبة، وسعيد، وهشام أثبت من همام وأبان وحماد، شرح علل الترمذي ٢ / ٥ ، ٥ ، ٢ ، ٥ .

وقال ابن رجب "مراده: أن الحفاظ من أصحاب قتاده: ثلاثة شعبة، وسعيد، وهُشـــام. والشيوخ من أصحابه مثل: حماد بن سلمه، وهمام، وأبان نحوهم " شرح علل الترمــــذي ٢ / ٥٠٥.

فسعيد بن أبي عروبة عند النظر. فيمن روى هذا الحديث عن قتادة. فإنه أثبت في قتادة من معمر إلا أن سعيدًا بن أبي عروبة قد اختلط. فمن روى عنه قبل اختلاطه فحديثه جيد. ومن سمع منه بعد الاختلاط فحديثه ضعيف.

قال ابن عدي "وسعيد بن أبي عروبة من ثقات الناس. وله أصناف كثيرة. وقد حدث عند الأئمة ومن سمع بعد الاختلاط فإن ذلك صحيح حجة، ومن سمع بعد الاختلاط فذلك ما لا يعتمد عليه " الكامل ٣ / ١٥٣، ميزان الاعتدال ٢ / ١٥٣. وقد أعلمه

وعن حابر بن عبد الله __ رضي الله عنهما __ أن النبي الله سقط عن فرسه فانفكت قدمه قال وكيع. يعني أن النبي الله احتجم من وثء (١).

الشيخ مقبل بن هادي الوادعي صَحَيَّلُولَيْنَ . بالشذوذ فقال: " وفي رواية معمر عن قتادة كلام، وأما سعيد بن أبي عروبة فمن أثبت الناس في قتادة فيعتبر حديث شاذ والله أعلم. أحاديث معلة ظاهرها الصحة (٣٥).

إلا أن الألباني قد صحح الحديث فقال: صحيح سنن أبي داود ١ / ٣٤٥١ رقم ٢٠٦٠. (١) ابن ماجه ٢ / ١١٥٣ رقم ٣٤٨٥، أبو داود ١ / ٤٠٤ رقم ٢٠٢٠ البحاري في الأدب المفرد ٣٢٣ رقم ٣٦٦ أبو يعلى ٣ / ٤١١ رقم ١٨٩٦، وابسن خزيمـــة ٣ / ٥٣ رقـــم ١٦١٥، وابين حبان ٥ / ٤٧٦ رقم ٢١١٦، والبيهقي ٣ / ١١٣ أخرجــه أبــو داود، وأبو يعلى، وابن خزيمة، وابن حبان من طريق جرير بن عبد الحميد، والبيهقي من طريــق جعفر بن عون، والبخاري من طريق ابن أبي عوانه و لم يذكر ما ذكره وكيع في رواية ابن ماجه، وقد صحح الألباني حديث ابن ماجه بما فيه قول وكيع، صحيح أبي داود ١ / ٣٤٥ رقم ٢٢٥.

وقد ورد من طرق أخرى عند أحمد وابن خزيمة بلفظ " وثبت رجل رسول الله ﷺ فدخلنا عليه فخرج إلينا. أو وجدناه في حجرته جالسًا بين يديه غرفة فصلى جالسًا ... " وليس فيه ذكر الحجامة، أحمد ٣ / ٣٥٥، ابن خزيمة ٢ / ٣٧١ رقم ١٤٨٧. الحديث بهذا السند ضعيف فيه ورقاء بن عمر اليشكري في روايته عن منصور لين روى له الجماعة، تقريب التهذيب رقم ٧٤٠٣.

والمنصور هو ابن المعتمر. فالحديث على شرط الشيخين. فقد رواه عن ورقاء محمد بن جعفر المدائني وتابعه قبيصة. وأصل الحديث عند مسلم من حديث أنس بن مالــك ١ / ٣٠٨ رقم: ٧٧/٤١١.

٨ ــ احتجامه ﷺ في ظهره:

من المواضع التي احتجم عليها ﷺ الظهر. عن حابر بن عبد الله رضي الله عنهما احتجم ﷺ وهو محرم من ورم كان بظهره، أو بوركه"(١).

وفي رواية " احتجم رسول الله ﷺ وهو محرم من وث، كان بظهره، وبوركه "(٢) وفي رواية " احتجم رسول الله ﷺ من ألم كان بظهره، أو بوركه. شك هشام "(٣) وفي رواية " احتجم وهو محرم من وث، كان به"(٤).

⁽۱) النسائي ٥ / ١٩٣ وفي الكبرى ٤ / ٣٧٧ رقسم ٧٥٩٧، وأحمد ٣/ ٣٠٥، ٣٨٢، والحساكم ٤ / والطيالسي ٣ / ٣٠٧ رقم ١٨٥٧، وابن حزيمة ٤ / ١٨٧ رقم ٢٦٦٠، والحساكم ٤ / ٢٠٨، والبغوي في الجعديات رقم ٣٠٦٥، وبن عدي ٧ / ٢٧٣٥، والبيهقي ٩ / ٣٤٠. وفيه أو الزبير المكي وقد عنعن لكن يشهد له حديث ابن عباس في احتجامه وهو محسرم. وقد رواه عن أبي الزبير: قطن، وكثير بن هشام، وابن حثيم، وهشام.

⁽٢) ابن جزيمة ٤ / ١٨٧ رقم ٢٦٦٠، الطيالسي ٣ / ٣٠٧ رقم ١٨٥٣.

⁽٣) ابن خزيمة ٤ / ١٨٨ رقم ٢٢٦١ أحمد ٣ / ٣٥٧.

⁽٤) أحمد ٣ / ٣٦٣، النسائي في الكبرى ٢ / ٢٣٦ رقم ٣٢٣٥، وابن عدي ٧ / ٢٧٥٣.

⁽ ٥) تمذيب الآثار ٢ / ٤٩٩ رقم ٧٨٧. تقدم صـــ ٦٨.

.. is this dige

٩ ــ احتجامه ﷺ على وركه:

لقد احتجم كما سبق على ظهره، أو شك هشام أو بوركه وقد ورد احتجامه على وركه.

عن جابر بن عبد الله __ رضي الله عنهما __ " احتجم على وركه من وثء كان به "(١).

١٠٠ ــ احتجامه ﷺ من الرهصة(٧):

عن جابر بن عبد الله – رضي الله عنهما – أن رسول الله الله التح احتجم وهو محرم من رهصة أصابته (۱) .

South for the second of the se

(۱) أبو داود ٤ / ١٩٧٧ رقم ٣٨٦٣، والنسائي في الكبرى ٤ / ٣٧٧ رقيم ٢٥٩٧ / ١ وأحمد ٢٠٥١ ، ٣٠ / ٣٥٠، ٣٨ وقد ورد عن طويق إلى الزبير، عن جابر مرفوعًا. وقد عنعن في جميع طرقه. وقد تابعه أبو سفيان طلحة بن نافع. وهو صدوق روى عنه الجماعة تقريب التهذيب رقم ٣٠٣٥، عن جابر كما عند ابن ماجه ٢ / ١١٥٣ بلفظ أن النبي التهذيب رقم على جذع فانفكت قدمه.. "قال ابن عبينة: حديث أبي سفيان عن جابر أنما هي صحيفة. وكذا قال شعبة. وقال الأعمش، عن أبي سفيان حاورت جابرًا بمكة ستة أشهر " رواه البخاري في التاريخ بسند صحيح ٤ / ٣٤٦. وعليه فسماعه مقدم على عدمه. وهو صدق روى له الجماعة فالحديث صحيح والله أعلم. قال الألباني: صحيح عديد أبي داود ٢ / ٧٣٧ رقم: ٣٢٧٢

(٢) رهص: قال ابن الأثير: أصل الرهص أن يصيب باطن حافر الدابة شيء يوهنه، أو يترل فيه الماء من الإعياء وأصل الرهص: شد العصر. النهاية في غريب الحديث ٢٨٢. وقال ابن منظور: الرهض: أن يصيب الحجر حافرًا، أو مسمًا باطنه... والسرواهص مسن الحجارة التي ترهص الدابة إذا وطئتها.. لسان العرب ٧ / ٤٣، ٤٤.

قال ابن خزيمة: فهذه الرهصة تشبه أن يكون الوثء الذي ذكر في خبر أبي الزبير عن حابر وقال: في خبر ابن عباس، وابن بحينة: أن النبي الحتجم على رأسه من وجع وجده في رأسه، فدل خبر حميد عن أنس أنه احتجم على ظهر القد، وإنما كانت للوثء الدي بطهره او بور ده؛ لان خبر حميد، عن أنس أن إحدى الحجامتين كان من وجع وجده في رأسه وفي خبر حميد، عن أنس أن إحدى الحجامتين كان بظهره أو بوركه (٢).

包括 海边

⁽١) ابن ماجه ٢ / ١٠٢٩ رقم ٣٠٨٢ وابن خزيمة ٤ / ١٨٨ رقم ١٢١٦، وفي مسند ابن ماجه محمد بن أبي الضيف، عن ابن خثيم. قال ابن حجر: مستور. تقريب التهذيب رقــم ٥٩٧٣.

وقال البوصيري: في إسناده ابن ابي الضيف لم أر من ضعفه ولا من حرحه وباقي رحالـــه ثقات مصباح الزحاحة في زوائد ابن ماجـــه / ١٤٧ وقال الألباني: صحيح ابن ماجـــه ٢ / ١٩١ وقم ١٩٠٢.

^{.111/1(1)}

الفَطَيْلُ الثَّانِي

أوقسات الحجسامسة

لقد جعل الله الأزمان يفضل بعضها بعضًا وجعل الأوقات من حلالها يسير كثير من النواميس الكونية والارتباط الإنسان بهذا الوجود.

ونواميسه فإنه يكون في زمن يتغير عنده بعض التركيب الفسيولوجي عن زمان آخر وذلك أول الشهر يختلف عن أوسطه، وعن آخره ولهذا أشار الله هذه الخاصية وألمح إليها وأرشد لمن أراد أن يحتجم أن يحتجم في زمن معين هذا الزمن يتفق مع التركيب الفسيولوجي للحسم في هذا الزمن ويكون أنسب له في التطبب وأكثر نفعًا وأسلم للصحة.

عن أنس بن مالك عليه أن رسول الله على قال: من أراد الحجامة فليتحر سبعة عشرة، أو تسعة عشرة، إحدى وعشرين، ولا يتبيغ بأحدكم الدم فيقتله (١).

(١) ابن ماجه ١١٥٣/٢ رقم ٣٤٨٦.

قال صاحب الزوائد: هذا إسناد فيه النهاس وهو ضعيف. ورواه الشيخان، وأبو داود، والترمذي من حديث أنس أيضًا كما رواه ابن ماجة خلا قوله: " لا يتبيغ أحدكم إلى آخره ". مصباح الزجاجة.

قلت فيه : زكريا بن ميسرة مستور . تقريب التهذيب رقم ٢٠٢٧، وعثمان ابسن مطر، قال ابن حجر ك ضعيف . تقريب التهذيب رقم ٤٥١٩

والحديث ضعيف بمذا الإسناد لكن رواه جرير بن حازم، عن قتادة، عن أنس فتابع والحديث ضعيف بمذا الإلباني : صحيح : صحيح ابن ماجة ٢٦٠/٢ رقم ٢٨٠٨٠

وفي لفظ "كان النبي الله يحتجم في الأخدعين والكاهل وكان يحتجم لل المبعة عشرة، وتسعة عشرة، وإحدى وعشرين "(١).

وقد روى الديلمي عن أنس بن مالك ﷺ: " الحجامة على الريسق دواء وعلى الشبع داء وفي سبعة عشر من الشهر شفاء ويوم الثلاثساء صحة البدن ولقد أوصابي جبريل بالحجم حتى ظننت أنه لابد منه"(٢).

قال الترمذي: حسن غريب. وقال الحاكم: صحيح على شرط الشييحين ولم يخرجساه وسكت عليه الذهبي وقد ورد عند الترمذي من طريق همام وجرير. قالا. حدثنا: قتادة، عن أنس. وقد أنكر بعض العلماء وصله. وقالوا: إنه مرسلًا. ويدل على ذلك.

أن همامًا قال: عن قتادة، عن النبي ﷺ كما رواه عنه عفان بن مسلم عن ابسن سمعد ٤٤٧/١، وأن حريرًا يروي أحاديثه عن قتادة، عن أنس وهي مرسله.

قال ابن رجب حَرِيلُونَانَ قال: أحمد كان يحدث بالتوهم أشياء عن قتادة يسندها بواطيل. وقال أيضًا: كان حديثه عن قتادة غير حديث الناس يسند أشياء ويوقف أشياء. وقسال عبدالله بن أحمد عن يجيى بن معين "ليس به بأس. قال عبدالله. فقلت له: يحدث عن قتادة عن أنس بأحاديث مناكير ؟ فقال: ليس بشيء هو عن قتادة ضعيف. وقد أنكر أحمد، ويجيى، وغيرهما من اللائمة أحاديث متعددة يرويها عن قتادة عن أنس عن النبي الله وذكر أن بعضها مراسل أسندها... وذكر منها حديثه في الحجامة في الأحدعين والكاهل. شرح علل الترمذي ٢٢٤/٢، ٢٢٦ وقال الألباني بعد ذكره تصحيح الحاكم وسكوت الذهبي: وهو كما قالا "سلسلة الأحاديث الصحيحة ٢١٠/٢ رقم ٩٠٨.

⁽ ۱) الترمذي ٣٩٠/٦ رقم ٢٠٥١، وفي الشمائل ٣٠٢ رقـــم ٣٦٥، والحـــاكم ٢١٠/٤ والبغوي. رقم ٣٢٣٤ .

⁽٢) الديلمي ٢٤٦/٢ رقم ٢٥٩٩، وقال المحقق: هذا باطل بمذا التمام.

(١) أبو داود ٢١/١٠ رقم ٣٨٦١ والحاكم ٢١٠/٤ والبيهقي ٣٤٠/٩ وأبو محمد من المحلد في الفوائد (٢٢٤/٤) كما في سلسلة الأحاديث الصحيحة ١٩١/٢ والحديث رحاله ثقات خلا سعيد بن عبدالرحمن الجمحي. قال ابن حجر: صدوق له أوهام، وأفرط ابسن حبان في تضعيفه. وهو من رحال مسلم. تقريب التهذيب رقم ٢٣٥٠ وقال في فستح الباري: من رواه سعيد بن عبدالرحمن الجمحي، عن سهيل بن أبي صالح، وسسعيد وثقه الأكثر ولينه بعضهم من قبل حفظه.

وله شاهد من حديث ابن عباس عند أحمد والترمذي ورجاله ثقات، لكنه معلول، وشاهد آخر من حديث أنس بن مالك عند ابن ماجه وسنده ضعيف. وهو عند الترمذي من وجه آخر عن أنس من فعله " فتح الباري ٤/٥٥٠ وقال الحاكم: صحيح على شرط مسلم. وصححه الألباني في سلسلة الأحاديث الصحيحة ١٩١/٢ رقم ٦٢٢٠

والحديث حسن هذا الإسناد وصحيح بشواهده، كما أشار إلى ذلك ابن حجر،

(٣) أحمد ٢/١٥٥١، الطيالسي ٣٨٨/٤ رقم ٢٧٨٨، وابن أبي شيبة ٢/٠٥٤ رقم ٢٧٢٦، و٢) أحمد ١/٥٠٥ رقم ٢٧٢٦، والترمذي ٣٩١/٤ رقم ٢٠٥٦، وعبد بن حميد ١/٠٥٥ رقم ٢٧٥، الحساكم ٤٠٩/٤، والبيهقي ١/٠٥٤، قال الحاكم: صحيح وتعقبه الذهبي فقال: لا.

فالحديث ضعيف فيه عباد بن منصور تقدم. ضعيف وانقطاعه، فالحديث ضعيف حدًا.

قال أبو حاتم: هذا حديث منكر. يقال إن عبادًا بن منصور أخذ جزءًا من إبراهيم ابن أبي يحيى عن داود بن حصين، عن عكرمة، عن ابن عباس فما كان من المناكير فهو من ذلك".

وفي لفظ قال راحة المتجموا لسبع عشرة، وتسع عشرة، وإحدى وعشرين، لا يتبيغ بكم الدم فيقتلكم "(١) .

العلل ٢٦٠/٢. وقد أشار ابن حجر إلى أنه معلول. فتح الباري ١٥٠/٤ وقد حاء الحديث عن ابن عباس عن طريق آخر كما سيأتي.

(۱) البزار مختصر كشف الأستار ٢٥/١، رقم ١١٤٦، كشف الأستار رقم ٣٠٢٦، وابن حرير في تمذيب الآثار ١١٠/٥ رقم ٨١٨، والطبراني ٧٠/١١ رقم ١١٠٧٦ والحديث ضعيف بهذا السند لأن فيه الليث بن أبي سليم. قال ابن حجر: صدوق اختلط حداً لم يتميز حديثه فترك. تقريب التهذيب رقم ٥٦٨٥، ويعقوب بن عبدالله القمي: صدوق يهم. تقريب التهذيب رقم ٧٨٢٥، فالحديث ضعيف وقوله "خمس عشرة" شاذة. خالف فيها كل من روى الحديث في أيام الاحتجام.

قال البزار: قال الشيخ رواه الترمذي، وابن ماجه مرفوعًا وليس فيه "يتبيغ بكم السدم فيقتلكم " .

قال: لا نعلمه يرويه إلا بن عباس، وروى عن عباد عن عكرمة. وهذا أحسن؛ لأن عبادًا لم يسمع من عكرمة".

وقال الهيشمي "فيه ليث بن أبي سليم. وهو ثقة ولكنه مدلس " بحمع الزوائد ٥٣/٥ وقال الألباني: هذا إسناد ضعيف ليث هو ابن أبي سليم، وهو ضعيف لسوء حفظــه واختلاطه.

ويعقوب القمي: وهو ابن عبدالله. صدوق يهم كما في التقريب، وإنما يصح الحديث من رواية أنس من فعله على دون قوله "لا يتبيغ" وهو مخرج في الصحيحه (٩٠٨) ومن قوله نحوه دون التبيغ فانظر رقم (١٨٤٧) ومن حديث أبي هريرة نحوه رقم (٦٢٢) وليس فيها كلها قوله "الخمس عشرة" لكن جملة التبيغ قد جاءت من طرق أخرى إذا هاج بأحدكم الدم...خرجته في الصحيحة برقم (٢٧٤٧) "ملسلة الأحاديث الضعيفة ٤/٤٤٣ رقم



(١) ابن سعد ١/٤٤٨، الطيراني ٢/٥١٦ رقم ٤٩٩.

وفيه زيد بن الحواري العمى: قال ابن حجر: قاضي هراة: ضعيف، تقريب التهذيب رقم ٢١٣٢ .

قال الهيشمي: فيه زيد بن الحواري وهو ضعيف، وقد وثقه الدارقطني وبقيه رجاله رجال الصحيح " مجمع الزوائد ٩٣/٥

قال ابن حبان : ويروى عن أنس أشياء موضوعة لا أصل لها حتي يسبق إلى القلب أنه المتعمد لها "المجروحين ٣٠٩/٣

سلام بن سليم الطويل: قال ابن حجر: متروك. فالحديث منكر بهذا السند والله أعلم. قال ابن جرير الطبري " القول في البيان عن ذلك أي حديث معقل في إذ قال القائل: ما أنت قائل في هذا الخبر. أصحيح هو أم سقيم ؟ فإن قلت: هو صحيح فما وجه صحيح وراويه سلام المدائني" فيما روى ونقل من آثر في الدين عند أهل النقل وإن قلت هو سقيم فما وجه إحضارك في كتابك هذا مع سقمه وقد شرطت في كتابك أنك لا تذكر فيه من الأخبار إلا ما صح عندك سنده ؟ قبل: أما سند هذا الخبر، أعني خبر معقل بن يسار، فإنه عندنا واه لا تثبت بمثله في الدين حجة. وأما إحضارنا ذكره في كتابنا هذا إنا إذا ذكرنا خبرًا من أخبار رجل من أصحاب رسول الله عن رسول الله الله أبنا عن حاله. أهو مما تفرد به. أم هو مما وافقه عليه غيره، و لم نشترط في سند الموافق أو المخالف ما شرطناه في خبر الذي خبره عن رسول الله عن من أن لا نحضر كتابنا هذا منه إلا ما صح عندنا.

فإن قال لنا: فهل لما ذكر في هذا الخبر. أعني خبر معقل بن يسار عن السنبي المسمس وله ... وجه في الصحة، وإن كان إسناد هذا الخبر في نفسه عندك غير مرتضى ؟ قبل: أما عن رسول الله على فلا نعلمه يصح، ولكنه قد روى عن بعض السلف " تمذيب الآثار

وقد ورد عن عدد من السلف فضيلة الاحتجام لسبع عشرة وأن تكون في الأوتار من الشهر.

عن أنس بن مالك الله قال: "كان أصحاب السنبي الله يحتجمون لوتر من الشهر "(١).

وعن رفيع أبو العالية الرياحي تَحَفَّلُنْكُنُ قَال: "كانوا يستحبون الحجامة لوتو من الشهو ".

وقال سليم بن أخضر البصري: أخبرنا ابن عون. قال: كان يوصي بعض أصحابه أن يحتجم لسبع عشرة، وتسع عشرة.

قال أحمد: قال سليم: وأحبرنا هشام عن محمد انه زاد فيه: وإحدى وعشرين (٢).

هذه الأحاديث والآثار عن السلف الصالح فيها الندب إلى الاحتجام فيما بعد منتصف الشهر عند إنتقاص الهلال وذلك لأفضلية الوقت وأنسبه للمحتجم لتوافق الجسم مع تلك الظواهر الطبيعية.

والنواميس الكونية وهذا فيه أية للمتبصر في دقة وإحكام الخالق لخلقه سبحانه.

قال ابن حرير الطبري: " وأما ندبه أمته إلى الاحتجام في حال انتقاص الهلال من تناهي تمامه دون حين استهلاله وبدء نمائه. فلأن ثوران كل ثائر وتحرك كل علة مكروهة. فإنما يكون. فيما يقال: من حين استهلال

⁽١) تمذيب الآثار ٢٠/١ رقم ٨٢٢ وإسناده صحيح.

⁽٢) تمذيب الآثار ٢٠/١ رقم ٨٢٣ وإسناده صحيح.

الهلال إلى حين تناهي تمامه وانتهاء نمائه. فإذا تناهى نماؤه. وتم تمامه استقر حينئذ كل ذلك وسكن. فكره لله لهم الاحتجام في الوقت المحوف غائلته، وندبهم إلى ذلك في الحال التي الأغلب منه السلامة إلا أن يتبيغ الدم ببعضهم في الوقت المكروه لهم الحجامة، إذا كان لأغلب من تركها السلامة، فيتقدم على الحجامة حينئذ لقول النبي لله "إذا تبيغ أحدكم الدم فليحتجم "(۱).

وقال ابن سينا: " نؤمر باستعمال الحجامة لا في أول الشهر، لأن الأخلاط لا تكون قد تحركت وهاجت، ولا في آخره لأنها تكون قله نقصت. بل في وسط الشهر حين تكون الأخلاط هائجة بالغة في تزايدها لتزايد النور في جرم القمر "(٢).

وقال ابن قيم الجوزيه: "تستحب الحجامة في وسط الشهر وبعد وسطه بالجملة من الربع الثالث من أرباع الشهر، لأن الدم في أول الشهر لم يكن بعد قد هاج وتبيغ وفي آخره قد سكن، وأما في وسطه وبعيده فيكون في نهاية التزيد "(۲).

وقال ابن قيم الجوزية. بعد ذكر أحاديث الحجامة: "وهذه الأحاديث موافقة لما أجمع عليه الأطباء أن الحجامة في النصف الثاني وما يليه مسن الربع الثالث من أرباعه أنفع من أوله وآخره وإذا استعملت عند الحاجة إليه نفعت أي وقت كان من أول الشهر وآخره".

⁽١) تمذيب الآثار ١/٩١٥.

⁽ ٢) القانون ٢١٢/١، زاد المعاد ٤/٤.

⁽٣) زاد للعاد ٤/٤٥.

قال الخلال: " أخبري عصمة بن عاصم. قال حدثنا حنبل وقال: كان أبو عبدالله أحمد بن حنبل يحتجم أي وقت هاج به الدم، وأي ساعة كانت "(١).

وقال الذهبي: "وينبغي الحجامة في زيادة القمر؛ لأن الرطوبة تكثر في ظاهر الأبدان ولذلك أمر على بصيام أيام البيض "(٢).

وقال: " وقالت الأطباء أن الفصد أن تكون الحجامة في نقصان القم "(٣).

وقال الدكتور البار: "وهذه الملاحظة الجيدة التي لاحظها ابن سينا قد نبه إليها الباحثون في العصر الحديث وهي أن الإنسان يزداد هياجه في الأيام والليالي المقمرة أي يوم الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر "(1).

000

⁽١) زاد المعاد ٤/٩٥.

⁽٢) الطب النبوي صــــ ٩٥.

⁽ ٣) الطب النبوي صـــ ٩٨.

⁽٤) الطب النبوي لابن حبيب صــــ ٥٣ الحاشية.

كالبحث الأول: علاقة الحجامة بالقمر:

إن الترابط بين مخلوقات الله تعالى ترابط وثيق يدل دلالة واضحة على قوة عظمى لها اليد العظمى في تدبير هذا الوجود وإن كل شيء يسير في هذا الوجود بمقدار ودقة متناهية فيا لها من روعة البناء وجمال التناسق ودقة التناغم وسلامة الصنع إلها عظمة الله الذي له ما في السموات والأرض. والذي بيده ملكوت كل شيء. ومن هذا التناغم ارتباط السوائل في هذا الوجود بالمد والجزر للقمر سواء كانت تلك السوائل في البحار والمحيطات أو الأحسام ومن هذا ارتباط الدم بنقصان الهلال.

يقول الدكتور شيخو: " من الأول وحتى الخامس عشر من الشهر العربي يهيج الدم ويبلغ حده الأعظم وبالتالي يحرك كل الترسات والشوائب الدموية المترسبة على جدران الأوعية الدموية العميقة منها والسطحية وعند التفرعات في أنسجة الجسم عام (تمامًا كفعله في مياه البحر فيكون بمثابة الملعقة الكبيرة في تحريكه لها لكي لا تترسب الأملاح فيها)، ويصبح بإمكان الدم سحبها معه الأهدأ مناطق الجسم حيث تحط ترحالها هناك (بالكاهل) وذلك بعد ما يبدأ تأثير القمر بالإنحسار من (٢٧/١٧).

أما من (٢٧/١٧) فيبقى للقمر تأثير مد ولكنه أضعف مما كان عليه، ولما كانت الحجامة تجري صباحًا بعد النوم والراحة للجسم والدورة الدموية ويكون القمر أثناءها ما يزال مشرفًا حتى لدى ظهور الشمس صباحًا فيكون له تأثير مد خفيف يبقى أثناء إجراء الحجامة

وهذا يساعدنا في عملنا، إذ يبقى له تأثير جاذب للدم من الداخل إلى الخارج (الدم الداخلي للدم المحيطي والدم المحيطي للكأس) وهو ذو أثر ممتاز في إنجاز حجامة ناجحة مجدية من حيث تخليص الجسم مسن كل شوائب دمه وأما فيما لو أجريت الحجامة في أيام القمر الوسطى (١٢، ١٣، ١٤، ١٥) فإن فعل القمر القوي في تمييج الدم يفقد الدم الكثير من كرياته الفتية وهذا ما لا يريده الله لعباده أما في أيامه الأولى (هلال) لا يكون قد أدى فعله بعد حمل الرواسب والشوائب الدموية مسن الداخل للخارج للتجمع في الكاهل كما ورد.. مهيئًا لحجامة نافعة"(١). ويقول عميد طب الأعشاب أبو الفداء:

لماذا حث رسول الله ﷺ على الحجامة في ١٧، ١٩، ١٩، ٢١؟

في هذه الأيام يكون المد العالي الذي وصلت قمته في العلو يـــوم ١٥ من الشهر العربي قد بدأ بالترول التدريجي، لأن حركة المد بدأت تتحول إلى حركة حر، فيكون أيام ١١، ١٩، ٢٠ هي أيام اعتدال ما بين المـــد والجزر، لا مد عالي ولا جزر متدني.

وهذه الحركة الكونية تتأثر بها الأرض، والأرض هي مكونة من ٧٠% ماء، ٣٠٠ يابس، هذه النسبة هي التي يتكون منها جسم الإنسان، فهو أيضًا يتكون من ٧٠% دم، ٣٠٠ جسم، والدم إذا كان في حالة مد أي هيجان وفوران يتدفق الدم بكميات كبيرة وهذا غير مطلوب في الحجامة؛ لأن إخراج الدم في الحجامة مطلوب فيه الإخراج باعتدال بل إن إخراج

⁽¹⁾ الدواء العجيب صـــ ١٤٥، ١٤٥.

الإنسان في تلك الأيام من المد العالي يكون فيها حادًا ويرداد غضبه وانفعالاته، لذلك حث رسول الله على على صوم الأيام البيض من الشهر أي بياض وجه القمر، وهي أيام المد العالي من الماء على سطح الكرة الأرضية في كل العالم.

يبلغ القمر أوج اكتماله في الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر وهو ما عبر عنه القدماء بقولهم: يتبيغ به الدم، وتتهيج به الأخلاط^(١).

يقول الدكتور ليبر (عالم النفس بميامي في أمريكا): " إن هناك علاقة قوية بين العدوان البشري والدورة القمرية وخاصة بين مدمني الكحول والميالين إلى الحوادث، وذوي الترعات الإجرامية، إن جسم الإنسان مثل سطح الأرض يتكون من ثمانين بالمئة من الماء والباقي مسن المسواد الصلبة "(٢).

ويقول الدكتور البار: "ومن ثم فهو يعتقد بأن قوة الجاذبية القمرية التي تسبب المد والجزر في البحر والمحيطات تسبب أيضًا هذا الملل أجسامنا عندما يبلغ القمر أوج اكتماله في الثالث، والرابع عشر، والخامس عشر وهذا ما عبر عنه القدماء بقولهم يتبيغ به الدم وتميج به الأخلاط "(").

ولهذا فقد فهم السلف رضوان الله عليهم هذا كله وعلموا أن النفع للججامة يكون في الوارد في السنة.

⁽١) أسرار العلاج بالحجامة صـــ ٤٤، ٥٥.

⁽٢) الدواء العجيب (١٤٥) والطب النبوي لابن حبيب صـــ ٥٣ حاشية.

⁽٣) الطب النبوي لابن حبيب صـــ ٥٣.

عن محمد بن سيرين قال لغلام أراد أن يحتجم في أول الشهر: " لا تحتجم في أول الشهر فإن الحجامة في أول الشهر لا تنفع "(١).

وقد جاء بسند معضل يرفعه: " الحجامة تكره في أول الهــــلال ولا يرجى نفعها حتى ينتقص الهلال "(٢) وهذا الحديث يشهد لصحة معناه ما أثبت الطب وما ورد في الأحاديث الصحيحة في الاحتجام عند انتقـــاص الهلال.

000

⁽١) الطبراني في الأوسط، وفي المطالب العالية ٢٥٠/٢١ رقم ٢٥١٥ وإسناده صحيح مــن مسند مسدد.

⁽٢) كتر العمال ١٠/١٠ رقم ٢٨١١٣.

قال الهندي: " رواه ابن حبيب. أي بسنده. عن عبدالكريم معضلًا. فالإسناد ضعيف.



كالمبحث الثاني: أيام الحجامة:

سبق معنا أفضل أوقات الحجامة الزمنية المرتبطة بتاريخ الشهر إلا أنه قد ورد بعض الأثار التي تفضل بعض أيام الأسبوع كيوم الثلاثاء مثلًا وإن كانت هذه الآثار لا تسلم من مقال لكن يبقى أن لها دلالة معينة تؤخذ في عين الاعتبار لتعدد تلك الآثار وتنهى عن بعض الأيام فعن الحسن بن على _ رضي الله عنهما _ قال: قال رسول الله على: "إن في يوم الجمعة لساعة لا يحتجم فيها أحد إلا مات "(١).

(۱) أبو يعلى ۱۰۰/۱۲ رقم ۱۷۷۹/۸، وبن عدي ۲۵۵۱/۷. المطالب العالية ۲۵۲/۲۱ رقم ۲۰۱٦ والحديث فيه حبارة المغلس: ضعيف. تقدم.

ويحيى بن العلاء. قال ابن حجر: رمسى بالوضع. تقريسب التهذيب رقسم ٧٦١٨، ويحيى بن العلاء. قال ابن حجر: مجهول، تقريب التهذيب رقسم ٣٠٢٩. وقد أشار العلماء إلى ضعف هذا الحديث.

فقال البيهقي: روى يجيى بن العلاء الرازي وهو متروك بإسناد له عن الحسين بن علي فيه حديثًا مرفوعًا وليس بشيء "السنن الكبرى ٣٤١/٩.

وقال الهيثمي: رواه أبو يعلى، وفيه يجيى بن العلاء كذاب. مجمع الزوائد ٩٢/٥ وذكره السيوطى في الجامع الصغير ورمز له بالضعف. ضعيف. الجامع رقم (١٨٨٨).

وحكم عليه الشيخ الألباني بالوضع: سلسلة الأحاديث الضعيفة ٥٩٨/٣. وقد ذكره ابن الجوزي في الموضوعات: وقال يجيى بن العلاء عن زيد بن أسلم، عن طلحة. فذكره، وقال: هذا حديث موضوع يجيى: متروك. الموضوعات ٢١٣/٣.

وتعقبه السيوطي في اللآلئ وقال: أخرجه ابو يعلى في مسنه وله شاهد وســــاق روايـــة البيهقي عن ابن عمر اللآلئ المصنوعة ٤١١/٢ .

ووافق ابن عراق السيوطي في تعقيبه حيث أورده وسكت عليسه. تتريسه الشسريعة ٥٩/٢ والمناعة ورد في بعض طرق حديث ابن عمر كما عند البيهقي. وسوف يأتي

وعن ابن عمر __ رضي الله عنهما __ قال: قال رسول الله ﷺ: " إن في الجمعة ساعة لا يحتجم فيها محتجم إلا عــرض لــه داء لا يشــفى منه"(١).

وعن نافع. قال. قال ابن عمر – رضي الله عنهما – يا نافع تبيغ بي الدم فأتني بحجام واجعله شابًا ولا تجعله شيخًا ولا صبيًا.

قال: وقال ابن عمر: سمعت رسول الله على يقول: " الحجامة على الريق أمثل وهي تزيد في العقل وتزيد الحفظ، وتزيد الحسافظ حفظًا. فمن كان محتجمًا فيوم الخميس على اسم الله، واجتنبوا الحجامة يوم الجمعة، ويوم السبت، والأحد واحتجموا يوم الاثنين والثلاثاء. واجتنبوا يوم الأربعاء فإنه اليوم الذي أصيب فيه أيوب بالبلاء. ومسا يبدو جذام ولا برص إلا في يوم الأربعاء. أو ليلة الأربعاء "().

⁼⁼دراسة حديث ابن عمر - رضي الله عنهما - الذي ورد فيه النهي عن الاحتجام يــوم الجمعة وهو حسن لغيره.

⁽١) البيهقي ١/٩ ٣٤١، تمذيب الآثار ٢/٢٥٥ رقم ٨٤٢.

قال البيهقي: فيه عطاف بن خالد: ضعيف. وقال ابن حجر: صدوق يهم: تقريسب التهذيب رقم ١١٢، وسيأتي دراسة الحديث والحكم عليه.

⁽٢) ابن ماجه ٢١١/٢ رقم ٣٤٨٧، وابن عدي ٢٢١/٢، والحاكم ٢١١/٤، والطسيري للمنافقية ١٠٥/١ والطسيري للمنافقية المتفقة ١٠٥/١ والبيهقي ٣٤١/٩، والخطيب في الفقية المتفقة ١٠٥/١ والتاريخ ٣٤١/٩، وابن حبسان في الجحسروحين ٢/٠٠١ وابسن الجسوزي في = العلل ٣٩/١، وعزاه الهندي في كتر العمال إلى العقيلي في الضعفاء ولعله تصحف الرمز من (هـق) إلى (عق) .

وقد جاء من عدة طرق:

١ -- ما رواه الحاكم والخطيب والطبري والبيهقي من طريق أبي صالح كاتب الليث عن العطاف بن خالد وفيه عطاف بن خالد المخزومي: صدوق يهم. وعبدالله بن صالح كاتب الليث: صدوق. كثير الغلط ثبت في كتابه، وكانت فيه غفلة. تقريب التهذيب رقم ٣٣٨٨
 ٢ -- وجاء من طويق محمد بن جحاده.

عن نافع وقد رواه عن محمد بن جحادة ثلاثة :

أ- عذال بن محمد. عند الحاكم ٢١١/٤، وابن الجوزي في العلل ٣٩١/٢ ن وابن عساكر في جزء أخبار لحفظ القرآن (ق ٤ ب) كما في الصحيحة ٢٠٥/٤، وأبو نعيم في الطبب (ق ٢٠ ب) والدارقطني في الأفراد كما في الميزان ٣٢/٣. كلهم من طريق عذال. إلا أنه جاء عند أبي نعيم الأمر بالحجامة في يوم الجمعة معطوفًا على الأمر فيها بيوم الخميس ويظهر أن قوله "ولا تحتجموا" سقط فتحول الحجم في يوم الجمعة من المنع إلى الجواز.

وقال الحاكم: رواة هذا الحديث كلهم ثقات إلا عذال بن محمد فإنه بحهول لا أعرف... بعدالة ولا حرح ووافقه الذهبي: فقال: عذال مجهول.

وعذال هذا ضبطه الحافظ في تبصرة المنتبه ١٠٤٤/٣ وورد عند الحاكم غزال وهو خطأ واضطرب الذهبي في الميزان. فقال في (٦٢/٣) عذال وفي (٣٣٣/٣) غزال وقال في الموضع الأول لا يدري من هو، وذكره أحمد بن على السليماني فيمن يضع الحديث.

ب ـ الحسن بن أبي جعفر، عن محمد بن جحاده به بنحوه:

عند ابن ماحه ١١٥٣/٢ رقم ٣٤٨٧، وابن عدي ٧١٧/٢، وابن حبان في المحروحين ٢٠٠/٢ والحطيب في الفقيه والمتفقع ١٠٠/٢، وابن الجنوزي في العلم ٣٩١/٢. جميعهم من طريق عثمان بن مطر الشيباني،عن الحسن بن جعفر. ذكره الخطيب مختصرًا.

وقال ابن عدي: وهذا عن ابن جحاده يرويه ابن جعفر ولعل البلاء، من عثمان بـــن مطر، لا من الحسن فإنه يرويه عنه غيره. وقال ابن حجر: الحسن بن أبي جعفر: ضعيف مع عبادته وفضله: تقريب التهذيب رقم ١٩٢٥، وكلام ابسن ١٢٢٢. وعثمان بن مطر الشيباني: ضعيف: تقريب التهذيب رقم ٤٥١٩، وكلام ابسن عدي يوحي أن عثمان بن مطر قد توبع عليه. إلا أنه من طريق عثمان بن مطر. ضعيف.

جـــ أبو علي عثمان بن جعفر، عن محمد بن ححاده به مع تقديم وتـــأخير. المـــــــــدرك . ٤٠٩/٤.

وقال: رواته كلهم ثقات غير عثمان بن جعف هذا، فإني لا أعرفه بعدالـــة ولا حـــرح وتعقبه الذهبي: فقال: مر هذا وهو واه.

قلت: لعله يعني أن الحديث مر من قبل وهذا الإسناد واه، لأن فيه عبدالملك بن عبدربه قال في الميزان: منكر الحديث ٢٥٨/٢.

أما عثمان بن جعفر فذكره ابن أبي حاتم في الجرح والتعديل و لم يذكر فيه حرحًا ولا تعديلًا ١٤٦/٦.

سعید بن میمون، عن نافع، عن ابن ماجه ۱۱۵۳/۲. رواه عثمان بن عبدالرحمن، عن
 عبدالله بن عصمة، عن سعید.

وسعيد بن ميمون مجهول، تقريب التهذيب رقم ٢٤٠٢

\$ - أيوب السختياني، عن نافع مرفوعًا.

رواه الحاكم ٢١١/٤، وابن الجوزي في العلل ٣٩٢/٢، والدارقطني في الافراد كما في اللآلي المصنوعة ٢١١/٢، كلهم من طريق عبدالله بن هشام الدستوائي، عن أبيه، عن أيوب والحاكم.

قال الحاكم: قد صح الحديث عن أبن عمر برضي الله عنهما بمن قوله من عير مسند، ولا متصل وذكر سند الحديث. وتعقيه الذهبي. فقال: عبدالله، متروك.

وقال ابن أبي حاتم في الحرح والتعديل في ترجمة عبدالله بن هشام الدُستوائي، سـالت أبي

== فقال: هو متروك الحديث. الجرح والتعديل ١٩٣/٥. والحديث من هذه الطريق ضعيف جدًا.

ونقل الخلال عن أحمد أن رجلاً احتجم يوم الأربعاء فأصابه بــرص لكونه تماون بالحديث (١) .

٥ _ إسماعيل المرادي، عن نافع مولى ابن عمر: أن عبدالله بن عمر أرسل رسولاً.

فقال: ادع لي حجامًا ولا تدعه شيخًا، ولا صبيًا. وقال: احتجموا بشهر الله على الريق. فإنه يزيد الحفظ حفظًا. ولا تحتجموا يوم السبت، فإنه يوم يدخل الداء ويخرج الشفاء، واحتجموا يوم الأحد فإنه يخرج الداء ويدخل الشفاء ولا تحتجموا يوم الأثنين، فإنه يسوم فجعتم فيه بنبيكم في واحتجموا يوم الثلاثاء، فإنه يوم دم، وفيه قتل ابن آدم أحداه، ولا تحتجموا يوم الأربعاء فإنه يوم نحس وفيه سال عيون الصبر، وفيه أنزلت سورة الحديد، واحتجموا يوم الخميس فإنه يوم أنيس، وفيه رفع إدريس، وفيه لعن إبليس، وفيه رد الله على يعقوب بصره، ورد عليه يوسف، ولا تحتجموا يوم الجمعة فإن فيها ساعة لو وافت أمة محمد لماتوا جميعًا.

- (۱)رواه أبو نعيم في الطب (ق ٥٦ ب) من طريق زكريا بن يجيى الوقار، عن محمـــد ابـــن إسماعيل المرادي عن أبيه به وفيه:
- أ _ محمد بن إسماعيل المرادي، وأبيه، قال ابن أبي حاتم: روى عن أبيه عن نافع مــولى ابــن عمر... سألت أبي عنه، فقال: مجهول، وأبوه مجهول والحديث الذي رواه باطل. الجــرح والتعديل ١٧٩/٧
- ب ــ زكريا بن يحيى الوقار: قال ابن عدي: كان يضع الحديث. الكامــل ١٠٧١/١ وقــال الذهبي: قال: صالح جزرة: كان من الكذابين الكبار. ميزان الاعتدال ٧٧/٢، وقد ورد من طريق أبي قلابة: قال: كنت عند ابن عمر. فذكره ينحو حديث نافع مختصــرًا رواه ابــن حبان في المجروحين ٣/٠٢، وابن أبي حاتم في العلل ٢/٠٣، وذكره ابن الجوزي في العلل ١٠٧٥/٢ والذهبي في الميزان ٣٢٠/٣ وفي صلاح هذه الطرق للاستشهاد نظر سوى طريق عبدالله بن صالح المصري، وطريق سعيد بن ميمون، عن نافع فهما ضعيفان، فينحبر أحدهما بالآخر فيرتقى إلى الحسن لغيره والله أعلم.

عن معقل بن يسار عن النبي ﷺ: " احتجموا يوم الثلاثاء لسبع عشرة من الشهر، فإنه دواء لداء السنة "(١)

وعن عبدالكريم بن أبي المحارق قال: كان يقال: إذا وافق يوم الثلاثاء سبع عشرة كان دواء السنة ـ يويد الحجامة ـ (١) .

قال الألباني: عن طريق عبدالله بن صالح المصري: ثنا عطاف بن خالد بن... سكت عليه الحالكم والذهبي وهو إسناد حسن في المتابعات. فإن رجاله رجال الثقات غير عطاف بن خالد. وهو صدوق يهم كما في التقريب وابن صالح فيه ضعف. سلسلة الأحاديث الصحيحة ٢/٢٠٤ لكن متنه استنكره جماعة من العلماء. و لم ينظروا إلى تعدد طرقه منهم. ١ _ أبو حاتم: كما في الجرح والتعديل. فقد قال: باطل ١٧٩/٧ وقال في العلل: ليس هذا الحديث بشيء ليس هو حديث أهل الصدق ٢/٢٠٠٠

٢ ــ ابن الجوزي: قال: هذا الحديث لا يصح. العلل المتناهية ٢/٥/٢

٣ ــ ابن حجو: قال في ترجمة سعيد بن ميمون في التهذيب: مجهول: وخبره منكر حــدًا في المحامة ١٣٢/٤، لكــن الشــيخ الألبـاني الححامة ١٣٢/٤، لكــن الشــيخ الألبـاني صححه في سلسلة الأحاديث الصحيحة ٢٠٦/٤ رقم ٢٧٦.

وقد حاء من حديث أبي معيد عن زهير، عن هشام بن إسماعيل: أنه بلغه أن في الثلاثاء ساعة لا يحتجم فيها أحدًا يوافق تلك الساعة إلا مات.

قال زهير: قد مات عندنا ثلاثة ممن احتجم يوم الثلاثاء. ثم قال زهير: من أول من سماه يوم الدم ؟ إنما مروان: أول من سماه يوم الدم .

وقال ابن البرقي: قال أبو حفص فحدثت أبا معيد حديث زهير في الثلاثاء. فقال: بلغنا أن تلك الساعة يوم الجمعة". تمذيب الأثار ٥٣٥/٢ رقم ٨٤٥

ورحال هذا الحديث ثقات، إلا أنه منقطع فلم يذكر أبو معيد عمن بلغه وبعد هذا فإن الحديث بمذه المتابعات والشاهد المنقطع حسن لغيره والله أعلم.

(۱) تقدم صــــ ۱۶۳.

وإن كان قد ورد النهي في بعض الآثار عن بعض الصحابة الله بسند ضعيف عن بكار، عن أبيه، أن أبا بكرة كان ينهى أهله أن يحتجموا يوم الثلاثاء ويقول فيه ساعة لا يرقا فيها دم (٢).

وعن كبشة بنت أبي بكرة، وقيل: كبسة بنت أبي بكرة، أن أباها كان ينهى أهله عن الحجامة يوم الثلاثاء. ويزعم عن رسول الله الله الله الثلاثاء يوم الدم فيه ساعة لا يرفأ (٣).

(١) تهذيب الآثار ٥٣٢/٢ رقم ٨٤١.

وفيه عبدالكريم بن أبي المخارق: قال ابن حجر: ضعيف. تقريب التهذيب رقم ٢٥١٥، حكيم بن فروخ.

قال ابن أبي حاتم: روي عن عبدالكريم بن أبي أميه البصري، وروى عنه يجيى بن أيـــوب المصري الجرح والتعديل ٢٠٧/٣ .

قال الطبري: فإن قيل فهل في الحجامة يوم الثلاثاء رواية تصح عن النبي على بالأمر بها أو النهى عنها ؟

قيل: لا نعلم ذلك ولكن قد روى عنه في الأمر بذلك وبالنهي عنه، أخبار في جيمعها نظر فمما روى عنه بالأمر بذلك فيه. ما قد مضى ذكر بعضه " تمذيب الآثار" ٣٢/٢.

(٢) تمذيب الآثار ٢/٤٣٥ رقم ٨٤٤ الضعفاء الكبير ١٥٠/١ رقم ١٨٧.

وفيه بكار بن عبدالعزيز بن أبي بكرة الثقفي. صدوق يهم. تقريب التهذيب رقم ٥٣٥. قال العقيلي: لا يتابع عليه وليس في هذا الباب في اختيار يوم للححامة شيء يثبت.

(٣) أبو داود ١٩٦/٣ رقم ٣٨٦٢ .

== وهو ضعيف. قال الألباني: ضعيف: ضعيف سنن أبي داود ٣٨٢ رقم ٨٣١٠.

وعن عطاء، عن ابن عباس قال: دخلت وهو يحتجم يسوم الثلاثاء. فقلت: هذا اليوم تحتجم ؟ قال: نعم. من وافق منكم يوم الثلاثاء لسبع عشرة مضت من الشهر فلا يجاوزها حتى يحتجم فاحتجموا فيه (١).

وقد ورد النهي عن الاحتجام يوم الأربعاء والسبت.

عن أبي هريرة هم عن النبي على قال: " من احتجم يــوم الأربعــاء، ويوم السبت فأصابه وضح فلا يلومن إلا نفسه "(٢).

وأمثل الحجامة على الريق كما ورد في حديث ابن عمر __ رضي الله عنهما __ المتقدم

وتكون في أول النهار بعد شروق الشمس وهي الساعة الثانية والثالثة بالتوقيت القروي كما ذكر ابن سينا أي الساعة (٨) و (٩) صباحًا.

قال الدكتور شيخو: " فيحظو على الموء المحتجم تناول أيسة لقمسة صباح يوم حجامته بل يبقى صائمًا عن الطعام ريثما ينفذها، ويجوز له

⁽١) رواه ابن حبان في الجحروحين ٥٩/٥٥، ٥٩ .

وفيه نافع بن هرمز الجمال. ذكر ابن حبان أنه متهم بالوضع. فالحديث ضعيف، وأحاديث الندب إلى الاحتجام يوم الثلاثاء أحسن حالًا وأمثل وهي بمجموعة طرقها أقوى فقد حسن الألباني حديث ابن عمر السابق وصححه الحاكم.

⁽ ٢) مختصر كشف الأستار ٦٣٥/١ رقم ١١٤٥، وكشف الأستار رقم ٣٠٢٢، أبو نعيم في الطب النبوي ١٨٠٢، وقيه: سليمان بن أرقم البصري .

قال ابن حجر: ضعيف. تقريب التهذيب رقم ٢٥٣٢، قال البزار: لا نعلمه إلى من هذا الوجه وسليمان لين الحديث، رواه غيره عن الزهري مرسلاً ".

وقال الهيئمي: رواه البزار وفيه سليمان بن أرقم وهو متروك، وأعاده بسنده إلا أنه قال: من احتجم يوم الأربعاء، ويوم السبت " مجمع الزوائد ٩٢/٥ .



تناول فنجان من القهوة، أو كأس من الشاي لأن كمية السكر الموجودة فيها تكون قليلة فلا تحتاج للعمليات الهضمية المعقدة التي من شألها أن تحرك تنشيط الدورة الدموية والتأثير على الضغط الدموي وضربات القلب كما أن هذه الكمية القليلة من الشاي، أو القهوة تحتوي على منبه عصبي بسيط يجعل المرء يستقبل الحجامة بصحوة. قال رسول الله على: " الحجامة على الريق دواء وعلى الشبع داء". ولقد لهى عن تناول الطعام قبل الحجامة ذلك أن هذا الأمر ينشط جهاز الهضم في عمله وتنشط بذلك الدورة الدموية لتتوافق متكافئة مع عمليات الهضم، فتزداد ضربات القلب وينشط جريان الدم ويرتفع عمليات الهضم، فتزداد ضربات القلب وينشط جريان الدم ويرتفع الضغط وهذا يؤدي إلى تحريك الراكد والمتقاعد من الرواسب الدموية في الأوعية الدموية السطحية والأعمق لمنطقة الكاهل (المتجمعة خلال النوم).

كذلك في عمليات توزيع الغذاء الناتج عن الهضم ينشط الدم لكي ينقل هذه الأغذية لكافة أنسجة الجسم وهذا الوضع لا يناسب الحجامة وفيما إذا أجريت الحجامة بمثل هذه الظروف، فإن المستخرج هو دم عامل. فضلًا عن أننا فقدنا الفائدة المرجوة من الحجامة. فإن الموي المحتجم يعاني أيضًا من دوار وإغماء بسيط نتيجة تقليل الوارد الدموي للدماغ " (۱).

000

⁽١) الدواء العجيب صــــ ١٥١، ١٥١ .

كالبحث الثالث: الموعد الفصلى:

قال ﷺ: " إذا اشتد الحر فاستعينوا بالحجامة لا يتبيغ دم أحدكم فيقتله "(١)؛ لأن الحر يكون في فصل الصيف، فالحجامة حتمًا تكون قبله، أي في فصل الربيع.

بحرى الحجامة في فصل الربيع شهري (نيسان / أبريك) و (آيار / مايو) من كل عام. ولكن قبل أن نبدأ بالتأويل العلمي (الفيزيو لجي) لهذا الموعد... نقدم لمحة يسيرة عن وظيفة الدم في تنظيم (7) حرارة الحسم.

كما هو معلوم فالماء يشكل النسبة العظمى في الـــدم (٩٠%) مــن بلازما الدم، ولما كانت للماء خصائص أساسية تميزه بصفة خاصة عــن

⁽١) الحاكم ٢١٢/٤، ابن حبان في المحروحين ٢٨٨/٢، قال الحاكم: صحيح ووافقه الذهبي: فقال صحيح، ورمز له السيوطي في الجامع الصغير بالصحة، وقال ابن حبان: محمد بسن القاسم الأسدي: كان ممن يروي عن الثقات ما ليس من آحاديثهم، ويأتي عن الاثبات بما لم يحدثوا، لا يجوز الاحتجاج به، ولا الرواية عنه بحال، كان ابن حنبل يكذبه والدارقطني، وقال عبدالله: أبي، آحاديثهم موضوعة، ليس بشيء .

وقال النجار: قال أحمد: رمينا حديثه، وقال النسائي: ليس بثقة.

وقال ابن معين: ثقة وقد كتبت عنه. وقال ابن أبي حاتم: ليس بالقوي، وقال أبو زرعـــة: شيخ الجرح والتعديل ٢٥/٤، المجروحين ٢٨٨/٢، ميزان الاعتدال ١١/٤.

فالحديث ضعيف، وقال الألباني: موضوع. ضعيف الجـــامع الصـــغير وزياداتـــه١/ ١٤٦ رقم ٤٦٧.

⁽ ٢) أما في المناطق العالمية الأخرى فيلزم إجراء عملية الحجامة تمامًا قبل اكتساح موجه الحر فيها.

⁽٣) المرجع في الفيزيولوجية الطبية. غايتون وهول.

غيره من السوائل المعروفة في الطبيعة يجعل خير سائل مساعد على تنظيم حرارة الجسم في الكائن الحي... وتشمل هذه الخصائص: قدرة عالية على تخزين الحرارة تعلو قدرة أي سائل آخر أو مادة صلبة.. وبالتالي يختزن الماء الحرارة التي يكتسبها في أثناء مروره في الأنسجة النشطة الأكثر دفئا المجملها معه إلى الأنسجة الأخرى والأقل دفئا في أثناء حركته بين أجزاء الجسم المختلفة، إذًا فللدم (نسبة للماء الداخل في تركيب ولجولانه في أنسجة الدم) قدرة عالية على توصيل الحرارة تعلو على قدرة غيره من الأنسجة المختلفة في الجسم.

وعلى هذا فالدم هو المتلقي الأول والمتأثر الرئيس الأول بالحرارة الخارجية (من بين كل أنسجة الجسم) المؤثرة على الجسم، فهو يمستص الحرارة من جزيئات الجسم المحيطة به لينقلها للأقل دفئًا والعكس..

ونظرًا لدورة الدم المستمرة في الجسم، فهو يعمل على تنظيم حسرارة الجسم وتدفئة الأجزاء الباردة وتبريد الأجزاء الدافئة حتى تظلل حسرارة الجسم ثابتة باستمرار.

وفرصة الحجامة هذه تتحقق مرتين في العام وذلك في شهري (نيسان / أبريل) و (أيار / مايو) ولريما ثلاث أو أربع، أي في نهاية شهر (آذار / مارس) ذلك إن صادف دفء بنهاية الشهر مع نقص الهلال فقط، أو في بداية شهر (حزيران / يونيو) في حال انخفاض حرارة الطقس إذا تصادف مع نقص الشهر القمري.

ففي هذا الوقت من الربيع نتابع الشهر القمري، فعندما يصبح اليوم السابع عشر القمري يمكن للإنسان أن يحتجم في أحد هذه الأيام (من

السابع عشر إلى السابع والعشرين ضمنًا) وإن فاتته في الشهر الأول ففي حلول (١٧) من الشهر القمري التالي (المباحة به الحجامة) يستطيع أن يتدارك الفرصة أيضًا.

وطبعًا هناك سنوات شاذة، فلربما كان شهر (نيسان / أبريل) أيضًا شديد البرودة فعلينا الانتظار لشهر (أيار / مايو) ولربما أيضًا حل (١٧) الشهر القمري الداخل في شهر (نيسان / أبريل) وكان لا يزال الجو باردًا فننتظر ريثما يتعدل الجو ويصبح دافئًا. وعلى سبيل المثال اعتدل ودفؤ في (٢٢) لنفس الشهر القمري، عندما نبدأ بالحجامة.

إذًا فالأمر يحده قانون عام لا يمكن لنا تجاوزه وهـو فصـل الربيـع (نيسان/ أبريل)، (أيار / مايو) لربما نهاية (آذار / مارس) إن حصل دفء بالطقس، وبداية (حزيران / يونيو) في حال انخفاض حرارة الطقس كسنا الشهر إذا تصادفنا مع نقص الشهر القمري، في اليوم السـابع عشـر إلى السابع والعشرين من الشهر القمري فقط.

وبذا نكون قد استفدنا من ثلث السنة لإجراء عملية الحجامة.

التعليل العلمي لاستحباب تطبيق عملية الحجامة في فصل الربيع:

أما عن فصل الربيع فقد ذكر الأقدمون عنه قولهم: وأول هذا الفصل بإجماع إذا حلت الشمس بأول دقيقة من برج الحمل (الكبش).. قال بطليموس: يكون ذلك في (١٥) آذار .

وهذا الفصل حار رطب على طبع الدم فيه يستوي الليل والنسهار (الاستواء الربيعي) ويتعدى الزمان، وينبت العشب والأزهار وتسورق الأشحار.. وتخلق الحيوانات، وتمتد الأنهار، ويكثر الدم، وتتحرك الأخلاط



وتقوى القوى الغازية والمنمية وسائر القوى الحيوانية. فينبغي على المرء أن ينحو بتدبيره منحى بما يولد (دمًا نقيًا معتدلًا) ويغذي غذاء صالحًا.

أما العالم ابن سينا. فقد أضاف أيضًا ملاحظاته عن الربيع بأنه موسم هيج فيه الأمراض، حيث بين أن للشتاء دور سلبي أيضًا في التهيئ للأمراض فإذا ما صادف الدم تحليله في فصلي الربيع والصيف كشرت المشكلات المتأصلة علاقاتها بالدم، فقد ورد في كتاب (القانون في الطب) في الجحلد الأول والفصل السادس في فعل كيفيات الطب بخصوص فصل الربيع وتأثيراته على فيزيولوجية الجسم تحت عنوان (الأهوية ومقتضيات الفصول):

والربيع إذا كان مزاحه فهو أفضل فصل، وهو المناسب لمزاج السروح والدم وهو مع اعتداله الذي ذكرناه يميل عن قرب إلى حرارة لطيفة سمائية ورطوبة طبيعية، وهو يحمر اللون، لأنه يجذب الدم باعتدال ولم يبلغ أن يحلله تحليل الصيف الصائف والربيع تهيج فيه ماليخوليها المستعد في الماليخوليا ومن كثرت أخلاطه في الشتاء لنهمه وقلة رياضته استعد في الربيع للأمراض التي تهيج من تلك المواد بتحليل الربيع لها وإذا طال الربيع واعتداله قلت الأمراض الصيفية وأمراض الربيع واحتلاف الدم والرعاف وسائر الخراجات، ويكثر فيه انصداع العروق ونفت الدم والسعال حصوصًا في الشتوي منه الذي يشبه الشتاء، ويسوء أحوال من بهم هذا

⁽١) القانون ٢١٢/١.

⁽٢) الماليخوليا: هي مرض الاكتثاب النفسي.

الأمراض وخصوصًا مرض (الساد Cataract) ولتحريه من المبلغمين مواد البلغم تحدث فيه السكتة والفالج وأوجاع المفاصل وما يوقع فيها حركة من الحركات البدنية والنفسانية مفرطة وتناول المسخنات أيضًا، فإنها تعين طبيعة الأهواء ولا يخلص من أمراض الربيع شيء كالفصد والاستفراغ والتقليل من الطعام...

ذكر ابن سينا وسلة الشفاء والوقاية (فصد ــ استفراغ..) والحقيقة أن الحجامة شاملة وكلية ويعتبر الفصد نوعًا من الحجامة المصغرة وفائدتــه موضعية (١).

فالحجامة إذن هي المحلص الرئيس والواقي من كل ما سينشأ. التعليل العلمي للنهي عن الحجامة في فصل الصيف:

إن أثر فصل الصيف على الدم حليّ من حالل ملاحظة ظاهرة الرعاف عند الكثيرين، فنحد أن ميوعة الدم تزداد مما يؤدي إلى احتلاط الدم بعد أن تقل لزوجته، حيث أن لزوجة السوائل تتناسب عكسًا مع درجة الحرارة فكلما ازدادت درجة الحرارة كلما قلت اللزوجة (ازدادت الميوعة) فيتحرك بسهولة وسرعة في الشرايين والأوردة والشعريات وهذا

⁽١) هذا ويعتبر سحب الدم بواسطة الديدان المعروفة (دود العلق) لمواضع حاصة كالعين والقدم وغيرها (حجامة موضعية) كجزء من كل حجامة الكاهل أو من الفن العلمي الطبي لعمليتنا البسيطة (الحجامة) فهي تفيد بأماكن خاصة كما تفيد عملية الحجامة الطبيسة عنظورها الجديد لعموم

الحسد، ولكافة الأمراض المستعصية، منها: السرطان والشلل والحلطات المنتشرة في الدورة الدموية والبسيطة كالشقيقة والضغط الشرياني وغيرها.



ما يقلل من تجمع الكريات الكهلة والعاجزة والشوائب الدموية عامة في منطقة الكاهل، بل تنتشر في كل أنحاء الجسم ممارسة فعلها السلبي على التروية الدموية ورفع الضغط.. فإذا ما أجرينا الحجامة في هذا الفصل (فصل الصيف) فقد الجسم من دمه الجيد العامل بدلاً من العاطل الحاوي على نسبة عظمى من الكريات الحمراء الهرمة والمقبلة على الهرم وهذا يورث الضعف في الجسم، فهو بذلك يشبه عملية التبرع بالدم، الدم الذي به حياة الإنسان.

لكن ابن القف يرى: أن من أنسب الفصول لعمل الحجامة الصيف قال: " أن يكون استعمالها في زمان الصيف فإن المواد فيه مطيعة للخروج ولاندفاع بالحجامة المذكورة لرقتها ولميلها إلى ظاهر البدن بسبب ميل الحوارة إلى الجهة المذكور "(١).

التعليل العلمي لكراهية الحجامة في فصل الخريف:

أما إحراء الحجامة في فصل الخريف وهو المماثل من حيث الطقسس لفصل الربيع، فإن هذا محظور (إلا في الحالات المرضية الشديدة فقط للذين يكونون في خطر الموت بحال انتظارهم لفصل الربيع، تباح حجامة مقتصرة على كأسين فقط للضرورة الإحبارية وتؤجل بقية حجامت الطبيعية لفصل الربيع) حيث أنه يتلوه في فصل الشتاء البارد فينشغل الجسم بوظيفة أخرى إضافة لمقاومته لدرجة حرارة الطقس المنخفضة

⁽١) العمدة في الجراحة ١٧٦/١.

وذلك بزيادة الاحتراقات وهي بناء (١) عناصر دموية عاملة بدلاً من كمية الدم الفاسد (٢) المسحوبة بواسطة الحجامة، فبدل أن يسلحر الأغذية بحرقها لتوليد الطاقة التي تحافظ على حرارة الجسم يتوجب عليه تسخيرها أيضًا في بناء عناصر دموية جديدة وقد ينشأ الضعف بالجسم.. ونحن بغنى عن هذا، فضلًا عن أن المرء (لا سمح الله) إن أهمل الحجامة في الربيع، فإن زيادة الميوعة في الدم بفصل الصيف تخفي وراء الأكمة ما وراءها مسن ارتفاعات الضغط والرعاف وإحداث أمراض الأوعية كالتصلب العصيدي وتشكل الخثرات نتيجة ارتفاع الضغط وما ينشأ عن ارتفاع الضغط مسن مشاكل عامة في القلب والدماغ مما يؤدي إلى أزمات متعددة للقلب أو الشلل أو ما شابه ذلك.

التعليل العلمي لكراهية الحجامة في فصل الشتاء:

أما عن الشتاء، فإنه يزيد لزوجة الدم ويقلل ميوعته، فيكون لــه دور مهيء مساعد في ترسيب الشوائب الدموية في منطقة الكاهل (في حــال المثابرة على الحجامة) فهو يهيء للبيع تمامًا كما تمياً الأرض بالفلاحــة

⁽١) تستغرق الكرية الحمراء منذ تكونما من نقي العظام حتى نموها ونضجها لتصبح فعالــة عاملة مدة شهرين وذلك في الأحوال العادية، أما في حال تطلب الجسم إثر فقــدان لهــا "نزف، فقر دم " فالمدة تنخفض لخمسة أو ستة أيام.

⁽ ٢) الدم الفاسد: تطلق على الدم الحاوي على نسبة عظمى من الكريات الحمـــر الهرمـــة وأشباحها والكريات الحمراء الشاذة الأخرى .



استعدادًا لزراعتها، وكذا موضوع توليد وتحرير العناصر الدموية وتدفئة الجسم والتكيف مع برودة الشتاء يعود ليطرح نفسه(۱).

000

⁽١) الدواء العجيب صـــ ١٣٣ ــ ١٤٠ مع تصرف يسير .

الفَطْيِلُ التَّالِيْنُ

الأمراض التي احتجم منها ﷺ أو حذر منها ﷺ: كالمبحث الأول: الأمراض التي احتجم منها ﷺ:

مر معنا أن الرسول ﷺ قد احتجم في جسده الشريف في أماكن عدة وكان الدافع إلى ذلك في عدد منها بعض العوارض الصحية التي عالجها اللحجامة، وهذا فيه دلالة واضحة على أهمية الحجامة واللجوء إليها عند الحاجة لأنما بلسم نافع بإذن الله.

وقد ثبت بالتحربة حدواها، وألها من أنجـح العلاحـات وأسـهلها استعمالاً فهي تعالج كثيرًا من الأمراض والتي يضق علاجها، ويسـتحيل كما أثبت ذلك من اهتم بالحجامة وأعطاها بعض عناية ومنهم صـاحب كتاب " الدواء العجيب" وكما أسلفنا نفعها لعلاج كثير من الأمراض في الأبحاث السريرية. وهي في متناول الجميع، ومن هـذه الأمـراض الـتي عالجها .

السم: وهو ينتقل إلى أعضاء الجسم وأجهزته عن طريق الدم.
 والحجامة تنصب في معطياتها العلاجية على الدم.

وعن ابن عباس _ رضي الله عنهما _ " أن امرأة من يهود خيببر أهدت الرسول على شاة مسمومة، ثم علم كما ألها مسمومة فأرسل إليها:

⁽۱) تقدم صــــ ۱۲۲.



فقال: ما حملك على ما صنعت قالت: أردت أن أعلم إن كنت نبيًا فسيطلعك الله عليه، وإن كنت كاذبًا نريح الناس منك. فكان رسول الله عليه الله عليه الما أحسرم وقال: فخرج مرة إلى مكة فلما أحسرم وجد شيئًا فاحتجم "(١).

وعن الحسن قال: جاءت امرأة من اليهود يقال لها: أم الربع بشاة إلى النبي النبي الله فأكل القوم، وأكل النبي الله فقال النبي الله فقال النبي الله فعلت ؟ " أمسمومة " قال: فدعاها النبي الله فقال: " ما حملك على ما فعلت ؟ " فقالت: أحببت إن كنت نبيًا علمت، وإن كنت كاذبًا أرحت الناس

⁽١) أجمد ١/٥٠٠، ٢٧٤، أبن سعد ١/٥٤٤، ٢/٠٠٢ وهو صحيح تقدم .

وفيه هلال بن حباب. قال ابن حجر: صدوق تغير بآخره... ونقل في التهذيب، عن إبراهيم بن الجنيد: سألت ابن معين عن هلال بن حباب. وقلت: إن يحيى القطان يزعم أنه تغير قبل أن يموت واختلط. فقال يحيى: لا ما اختلط، ولا تغير، قلت ليحيى: فثقة هو ؟ قال: ثقة مأمون، وقد روى له الجماعة. تاريخ بغداد ٢٤/٧٤، ٢٤، هديب التهذيب التهذيب رقم ٢٣٣٤.

قال ابن كثير: إسناده حسن: البداية والنهاية ٢٠٩/٤، ٢١٠. وهو كما قال.

منك: قال: فضحك السنبي ﷺ وتركها. قال: فاحتجم القسوم في رؤوسهم (١).

وعن عبدالرحمن بن عثمان: أن النبي الله المتحم تحت كتفه اليسرى من شاة التي أكلها يوم خيبر (٢) .

وقال الزهري أن رجلاً من الموالي أخبره عن جابر: قال: احتجم رسول الله على كاهله من أحل الذي أكله من الشاة يعني الشاة اليي سمتها اليهودية. حجمه أبو هند مولى بني بياضة حي من الأنصار بالقرن والشفرة.

قال: " وأخبرنيه أيضًا ابن المسيب و محمد بن كعب"(") .

⁽ ۱) تمذیب الآثار ۲/۲۷ رقم ۸۳۵، وابن سعد ۱۰۲/۲، والحدیث سنده صحیح إلا أنه مرسل.

⁽٢) بغية الباحث ٢/٥٩٣ رقم ٥٥٣. وسنده فيه الواقدي تقدم.

⁽٣) أبو داود ٤/٤٨ رقم ٢٥١٠، الطبري في قمذيب الآثار ٢٩/٢، ٨٣٩

ورواته ثقات خلا محمد بن إسحاق وهو صدوق يدلس، تقريب التهدذيب رقم مهرواته ثقات خلا محمد بن إسحاق وهو صدوق يدلس، تقريب التهديث.

وكذلك صرح الزهري عمن سمعه عنه عن جابر. فقال: أخبرنيه ابن المسيب، و محمد بن كعب فانتفى الإرسال. والتدليس، فالحديث حسن بهذا الإسناد، ويشهد له ما رده ابن عباس.

فالحديث صحيح لغيره. و الله أعلم.

وعن عبدالرحمن بن أبي ليلى مرسلاً. قال: " طب رسول الله ﷺ فأتاه رجل فحجمه بقرن على ذؤابتيه "(٢).

وعن عكرمة مرسلاً: " إن النبي الله احتجم وهو محرم من أكلة أكلها من شاة امرأة من خيبر فلم يزل شاكيًا "(").

ومن حديث عبدالرحمن بن كعب بن مالك مرسلاً: أن امرأة يهودية أهدت النبي على شاة مصلية بخير. فقال: " ما هذه ؟ " قالت: هدية وحذرت أن تقول هي من الصدقة فلا يأكل. فأكل النبي الله وأكل أصحابه، ثم قال: " أمسكوا " فقال: للمرأة. "هل سمست الشاة؟ " قالت: من أخبرك قال: " هذا العظم " (لساقها وهي في يده). قالت:

⁽١) رواه أبو داود ٦٤٩/٦ رقم ١٥١٠ .

قال الألباني: ضعيف. ضعيف سنن أبي داود ٤٥٢ رقم ٩٧٣ .

قلت: يظهر لي صحته. فقد صرح الزهري كما أسلفنا عمن سمعه منه.

وقد تابع ابن إسحاق ابن يونس. فالحديث صحيح و الله أعلم.

⁽٢) رواه الطبري في تمذيب الآثار ٢٠١/٥ رقم ٨٤٠، وابن سعد ٢٠١/٢، وسنده صحيح. (٣) النسائي في الكبرى ٣٧٧/٤ رقم ١/٧٦٠٠ وإسناده صحيح.

نعم. قال: "لم ؟ " قالت: أردت إن كنت كاذبًا أن يستريح منك الناس، وإن كنت نبيًا لم يضرك. قال: فاحتجم النبي على الكاهمل وأمر أصحابه فاحتجموا، فمات بعضهم.

قال الزهري: فأسلمت فتركها النبي على.

قال معمر: وأما الناس فيقولون قتلها النبي ﷺ (١).

وقد ورد من حديث أبي هريرة ^(٢) .

قال ابن مفلح: "قال بعض أصحابنا: فلما احتجم من السم بقى أثره مع ضعفه لإرادة الله تكميل مراتب الفضل كلها له والله فظهر تأثير ذلك الأثر لما أراد الله إكرامه بالشهادة وظهر سر قوله تعالى: {أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لاَ تَهْوَى أَنفُسُكُمُ اسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ} (").

⁽١) الجامع لمعمر رقم ١٩٨١٤ . يشهد له ما تقدم فهو صحيح و الله أعلم.

⁽ Y) ابن سعد ۲۰۱/۲.

من طريقين الأولى فيها. سفيان بن حسين. قال الذهبي: ثقة، وهو ضعيف الحديث عن الزهري . ميزان الاعتدال ١٦٥/٢ .

ومن طريق فيه الواقدي: متروك.

لكن الحديث يشهد له حديث ابن عباس وجابر، و عبدالله بن جعفر، وما ورد من المراسيل فهو صحيح و الله أعلم.

⁽٣) سورة البقرة، آية (٨٧).

فجاء (كذبتم) بالماضي لوقوعه. وجاء (تقتلون) بالمستقبل لتوقعه كذا قال وقال أبو البقاء وغيره: إنما قال (تقتلون) لتوافق رؤوس الأي"(١).

وقال ابن قيم الجوزية: " ولما احتجم النبي على الحسم في الكاهل وهو أقرب المواضع التي يمكن فيها الحجامة إلى القلب فخرجت المادة السمية مع الدم لا خروجًا كليا بل بقى آثرها مع ضعفه لما يريد الله سبحانه من تكميل مراتب الفضل كلها أراد إكرامه بالشهادة وظهر تأثير ذلك الأثر الكامن من السم ليقضي الله أمرًا كان مفعولاً وظهر سر قوله تعالى لأعدائه من اليهود: { أَفَكُلَّمَا جَاء كُمْ رَسُولٌ بِمَا لاَ يَهُوى أَنفُسُكُمُ اسْتَكْبَرْتُمْ فَفَريقًا كَذَّبْتُمْ وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ }.

فجاء بلفظ كذبتم بالماضي الذي قد وقع منه وتحقق. وجـاء بلفـظ "تقتلون" بالمستقبل الذي يتوقعون وينتظرون و الله أعلم (٢).

وعن الكلي قال: " لما أقبل خالد بن الوليد في خلاقة أبي بكر الصديق يريد الحياة قال: فبعثوا إليه عبدالمسيح الغساني. فقال له خالد: كم أنت لك خمسون وثلاثمائة سنة. قال: نعم، ومعه سم ساعة يقلب بيده. فقال له خالد: ما هذا معك. قال: سم: قال: ما تصنع به. قال: أتيتك إن يكن عندك ما يسرين ويوافق أهل بلدي قبلته وحمدت الله، وإن يكن الآخر لم أكن أول من ساق الذل إلى أهل بلدي، فآكل مسن

⁽١) الأداب الشرعية ٩٢/٣، ٩٣.

⁽٢) زاد المعاد ١٢٣/٤.

هذا السم، واستريح من الدنيا، فإنما بقى من عمري اليسير، قال خالد: هاته، فأخذه من يده ووضعه في راحته. ثم قال: بسه الله وبالله رب الأرض و السماء بسم الله الذي لا يضر مع اسمه داء، ثم أكله فعجلته غشية، ثم عرف فأفاق فكأنما نشط من عقال: فانصرف إلى قومه فقال: يا قوم جئتكم من عند شيطان يأكل سه سهاعة ولا يضره. فصالحوهم "(۱).

٢- آلام الرأس: الأحاديث الواردة في احتجامه الله كيان أكثرها في احتجامه الله في رأسه وكان يعالج ذلك احتجامه الله وكان الله يشكي من رأسه، وكان يعالج ذلك ومن علاجه الاحتجام.

عن ابن عباس - رضي الله عنهما - : قال: " احتجم رسول الله ﷺ في رأسه وهو محرم من وجع كان به بماء يقال له لحي الجمل "(٢).

وفي يلفظ: " احتجم رسول الله ﷺ وهو محرم احتجامـــه وســط رأسه: قال يريد من أذى كان به "(").

وعن أنس بن مالك الله قال: " احتجم النبي الله وهو محرم من وجع وجده في رأسه "(٤).

⁽١) الشفاء في الطب ص__ ١٦٧.

⁽٢) تقدم صــــ ١٢١.

⁽٣) تقدم صــــ ١٢٠ .

⁽٤) تقدم صــــ ١٢١.

وعن أبي أمامه هلك عن النبي الله الله الله الله الله وهو على المؤابة بين القرنين "(١) .

وقد ورد في بعض الأحاديث أن الأذى الذي ألم به ﷺ الشقيقة.

عن ابن عباس ـــ رضي الله عنها ـــ قال: " إن النبي الله احتجم وهو محرم في وسط رأسه من شقيقة كانت به "(٢) .

وقد بوب البخاري تَحْكَلُونَيُ عليه فقال: " الحجامة من الشقيقة والصداع "(").

أما حقيقة الشقيقة فقد قال عنها العلماء ما يبين أسبابها وحقيقتها.

قال سعيد بن هبةالله: " الشقيقة وجع مؤلم حادث بالنصف الأيسن من الرأس، أو الشق الأيسر منه في الدرز الممتد في طول الرأس، وربما أخذ الشقيقة بأدوار ".

السبب: إما بخار يرتقي إلى الرأس، أو كيموسات رديئة تحرى إليه أو هما جميعًا، وهذه البخارات أو الكيموسات المحدثة للشقيقة إما أن تــؤذي بكميتها أو تضر بكيفيتها، لأنها إما أن تكون حارة أو باردة (١) .

وقال ابن قيم الجوزية كَنْ الله الصداع: ألم في بعض أحزاء الرأس، أو كله فما كان منه في إحدى شقي الرأس لازمًا يسمى شقيقة، وإن كان شاملًا لجميعه لازمًا، يسمى بيضة وخوذة تشبيهًا ببيضة السلاح

⁽۱) تقدم صــــــ ۱۲۳.

⁽٢) تقدم صـــــ ١٢١ .

⁽ ٣) البخاري ٥٣/١ كتاب ٧٦ باب ١٥.

⁽ ٤) كتاب المغني في الطب صــــ ٣٨ .

التي تشتمل على الرأس كله، وربما كان في مؤخرة الرأس أو في مقدمه وأنواعه كثيرة، وأسبابه مختلفة، وحقيقة الصداع سخونة الرأس واحتماؤه لما دار فيه من البخار يطلب النفوذ من الرأس، فلا يجد منفذًا فيصدعه كما يصدع الوعي (1) إذا حمى ما فيه وطلب النفوذ، فكل شيء رطب إذا حمى، طلب مكانًا أوسع من مكانه الذي كان فيه، فإذا عرض هذا البخار في الرأس كله بحيث لا يمكنه التفشي والتحلل، وحال في الرأس سمي الصدر والصداع يكون عن أسباب عديدة:

أحدها: من غلبة واحد من الطبائع الأربعة.

والسادس: من ريح غليظة تكون في المعدة فتصعد إلى الرأس فتصدعه.

والسابع: يكون من ورم في عروق المعدة، فيألم الرأس بألم المعدة للاتصال الذي بينهما.

والثامن: صداع يحصل عند امتلاء المعدة من الطعام، ثم ينحدر فيبقى نيئًا، فيصدع الرأس ويثقله.

والتاسع: يعرض بعد الجماع لتخلخل الجسم، فيصل إليه من حر الهواء أكثر من قدره.

والعاشو: صداع يحصل بعد القيء والاستفراغ، إما لغلبة اليبس وإما لعاشو: صداع لخرة من المعدة إليه.

⁽١) الوعى: القيح والمدة.

والحادي عشو: صداع يعرض عن شدة الحر وسخونة الهواء. والثاني عشو: ما يعرض عن شدة البرد، وتكاثف الأبخرة في الرأس وعدم تحللها.

والثالث عشو: ما يحدث من السهر وعدم النوم.

والوابع عشو: ما يحدث من ضغط الرأس وحمل الشيء الثقيل عليه.

والخامس عشر: ما يحدث من كثرة الكلام، فتضعف قوة الدماغ لأجله.

والسادس عشو: ما يحدث من كثرة الحركة والرياضة المفرطة.

والسابع عشو: ما يحدث من الأعراض النفسانية، كالهموم، والغموم، والمعروم، والأحران، والوساوس. والأفكار الرديئة.

والتاسع عشر: ما يحدث عن ورم في صفاق الدماغ، ويجد صاحبه كأنه يضرب بالمطارق على رأسه.

والعشرون: ما يحدث بسبب الحمى لاشتعال حرارتما فيـــه فيتــــأ لم و الله أعلم (١) .

وسبب الصداع الشقيقة مادة في شرايين الرأس وحدها حاصلة فيها، أو مرتقية إليها فيقبلها الجانب الأضعف من جانبيه، وتلك المادة إما بخارية وإما أخلاط حارة أو باردة، وعلامتها الخاصة بما ضربان الشرايين وخاصة الدموية وإذا ضبطت بالعصائب، ومنعت من الضربان سكن الوجع (٢).

⁽١) زاد المعاد ٤/٤، ٨٧.

⁽٢) زاد المعاد ٨٧/٤.

وقال ابن حجر: " والشقيقة بشين معجمة وقافين وزن عظيمة. وجع يأخذ في أحد جانبي الرأس، أو مقدمه، وذكر أهل الطب ألها مسن الأمراض المزمنة وسببه الأبخرة المرتفعة، أو أخلاط حارة، أو باردة ترتفع إلى الدماغ، فإن لم تجد منفذًا أحدثت الصداع، فإن مال إلى أحد شقى الرأس أحدث الشقيقة.... "(١).

وقال العيني الشقيقة: " وجع في أحد شقي الرأس. والصداع ألم في أعضاء الرأس "(٢) ونحوًا من ذلك ذكر أهل الطب الحديث.

فقال الدكتور محمد نزال: "الشقيقة عبارة عن نوبات متكررة من الصداع الذي يكون وحيد الجانب من بدايته غالب الأمر... وتدعى الشقيقة بالانكليزية والفرنسية Migraine وتصيب الشقيقة ١٠. ٥٠٠٠ من البشر كما تصيب النساء منها ضعف الرجال.

ويورد د العطار حالة السيدة (أ: م) في الـ 20 من عمرها مصابة بالشقيقة منذ ، ٢ عامًا. وازدادت حدة المرض في السنتين الأخيرتين حتى ألها أخذت إلى المستشفى مرة بحالة إسعاف احتجمت منسذ (١٥ يوم) وشعرت بزوال الأعراض منذ إجراء الحجامة واستغنت عن كـل المسكنات التي كانت تأخذها. الجبن يسبب لها نوبة ولكنها لا تحـب الجبن بشكل طبيعي، الشوكولات والدخان لا يؤثران عليها كمية الدم الجبن بشكل طبيعي، الشوكولات والدخان لا يؤثران عليها كمية الدم

⁽ ١) فتح الباري ١٥٣/١٠ ونحوه ذكره العيني مختصرًا ٣٧٨/١٧ .

⁽٢) عمدة القاري ٣٧٧/١٧.



التي استخرجها الحجام تعادل كأس ماء من طرفي نفرها بالقرب مسن الأذن "(١).

وتقول الدكتورة هيلينا: " هناك أنواع كثيرة من الصداع، يبدأ أكثرها يحدث بسبب ارتفاع ضغط في الأنابيب الشعرية الدقيقة للمخ وهو الضغط الذي يحدث بسبب عدم نقاوة تتكون في مجرى الدم والعلاج بالحجامة الحديثة "(٢).

ويقول الدكتور محمد نزار: ((للصداع أسباب كثيرة كظاهرة وحيدة وأكثرها حدوثًا الصداع المرافق لفرط التوتر الشرياني [ارتفاع الضغط الدموي] والصداع الوعائى المسبب للشقيقة"(").

ولهذا من أنحح العلاجات الحجامة وفائدتها تسكين الآلام تكون وسط الرأس.

يقول الدكتور محمد النسيمي: " إن فائدة الحجامة وسط الرأس. أي بعيدة عن العروق الكبيرة في تسكين صداع الشقيقة يعلل بحدوث انعكاسات على الأوعية الدموية في الدماغ والتي يؤدي انقباضها في الأصل إلى حدوث ذلك الصداع "(1).

⁽١) الحجامة والقسط البحري صــــ ١١٠.

⁽٢) الحجامة الحديثة صــــ ٩٧.

⁽٣) الحجامة والقسط البحري صـــ ١٠٨.

⁽٤) الطب النبوي والعلم الحديث ٩٩/٣.

وتقول الدكتورة هيلينا: " الحجامة الحديثة (أه شاي) Ahshi على نقطة الألم، وهي فعالة جدًا في علاج الصداع إلى جانب نقاط الحجامة التالية : (Duzo, D414,4, LIV3 and GBb)"(٢).

000

⁽١) الحجامة الحديثة ص_ ٩٧.

كالبحث الثاني: تبيغ الدم "ضغط الدم المرتفع":

يعد ضغط الدم من الأمراض المنترة التي أصبح يهاب أضراره كثير من البشر بل أصبح يقض مضاجع آلاف البشر لأنه يعد الموت الصامت، فكم من ضحاياه سواءً من انتقل من الدنيا إلى الآخرة، أو من أصيب بعاهـة فهو هاجس كثير من البشر ولقد أوما الطب الحديث من حيث تشخيص أسبابه أنه يصل إلى ٥٩% من حالة ارتفاع ضغط الدم لا يعله سبب ارتفاعها هل هو عضوي، أو نفسي، أو أسباب خارج هذين السببني إلا أن في الإيحاء النبوي، والإعجاز الطبي عن علاج هذه الظاهرة الخطيرة والتي تؤدي إلى الوفاة، بالحجامة والتي أثبتت كما أسلفنا ألها من أنجـح الأدوية وأكثرها فعالية لما تسببه من اعتدال الضغط ولهذا حث النبي على استخدامها إذا هاج الدم إي "إذا ارتفع ضغط الدم"

⁽١) الطبري في تمذيب الآثار ٢/٤٢٤ رقم ٢٧٧، والحاكم ٢١٢/٤، ابن حبان في المحروحين ٢٨٨/٣ ورجال الطبري ثقات إلا محمد بن عبدالعزيز العمري. قال ابن حجر: صدوق يهم تقريب التهذيب رقم ٢٠٩٣، وقد خرج البخاري حديثه في صحيحه. وهو يروي هذا الحديث عن حميد الطويل.

وقد تابع حميد الطويل الحسن عند الحاكم. وابن حبان.

وفي سندهما محمد بن القاسم الأسدي الكوفي.

قال الذهبي: كذبه أحمد، والدارقطني. وقال النسائي: ليس بثقة، ووثقه ابن معين. ميزان الاعتدال ١١/٤ رقم ٨٠٦٦ والربيع بن صبيح السعدي: قال الحافظ: صدوق سيء الحفظ وكان عابدًا مجاهدًا، تقريب التهذيب رقم ١٨٩٥. وقال الحاكم: هذا صحيح ==الإسناد

وحاء بلفظ " من أراد الحجامة فليتحر سبعة عشر، أن تسعة عشر، أو إحدى وعشرين ولا يتبيغ بأحدكم الدم فيقتله "(١).

ولم يخرجاه وسكت عليه الذهبي وقد أخرجه ابن السيني في الطب النبوي، وأبو نعسيم في الطب، عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: " إن الدم إذا تبيغ بصاحبه قتل" وفي لفظ: " إذا اشتد الحر فاستعينوا بالحجامة لا يتبيغ أحدكم فيقتله " وهذا للحاكم.

وقد حاء بلفظ " إذا هاج بأحدكم الدم فليهرقه ولو يمقص"

رواه أبو يعلى ٢٨٦/١ رقم ٥٠١ ابن عدي في الكامل ٢٢٥٢/٦، والعقيلي ٢٢٥/١ والميزان وأحمد في العلل ومعرفة الرجال ٢٧٠/٢، وذكره ابن حبان، المجروحين ٢٨٨/٣، والميزان ١١/٤ وابن حجر في التهذيب ٣٦١/٩، وهو من رواية محمد بن القاسم الأسدي. ضعيف تقدم الكلام عليه. والحديث ضعيف بمذا الإسناد، وقال الهندي: أخرجه الحاكم في تاريخه عن ابن عباس مرفوعًا بلفظ.

"استعينوا على شدة الحر بالحجامة فإن الدم ربما تبيغ بالرجل فيقتلم "كر العمال العمال ١١/١٠ رقم ٢٨١١٩ .

وأخرجه أبو نعيم في الطب (ق ٣٦ ب) عن يعقوب بن عبدالله، عن ليث، عن مجاهد، عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ "احتجموا لا يتبيغ بكم الدم فيقتلكم" .

وفيه الليث ابن أبي سليم: ضعيف تقدم.

وقد ورد عن ابن عباس بلفظ " احتجموا، السبع عشرة، وتسمع عشرة، وإحمدى وعشرين لا يتبيغ بأحدكم الدم فيقتله "

رواه ابن جرير الطبري في تمذيب الآثار ٥١٦/٢ رقم ٨١٨، الطبراني ٧٠/١١ رقم ١١٠٧٦، والبزار كما في كشف الأستار رقم ٣٠٢٢. تقدم الحديث وقد صححه الألباني. فالحديث. وتبيغ الدم صحيح والله أعلم.

(١) تقدم صــــ ١٣٩.

وقال ابن عمر __ رضى الله عنهما __ : " يا نافع تبيغ بي الدم فأتني بحجام (١) والتبيغ هو هيجان الدم " .

قال ابن قيم الحوزيه: " والتبيغ: الهيج وهو مقلوب البغسي، وهسو بمعناه، فإنما بغي الدم وهيجانه"(٢).

قال ابن الأثير: " لا يتبيغ بأحدكم الدم فيقتله _ أي غلبة الدم على الإنسان _ يقال: تبيغ به الدم إذا تردد فيه، ومنه تبيغ الماء إذا تردد وتحير في مجراه "(").

وقال ابن منظور: "قال بعض العرب: تبيغ به الدم أي تردد فيه الدم.. والبيغ توقد الدم حتى يظهر في العروق ".

وقال: " تبيغ به الدم: هاج به، وذلك حين تظهر حمرته في البدن "(١٠).

قال الدكتور البار: " وتبيغ الدم: هاج وثار، والتبيغ غلبة الدم على الإنسان وهو ما نعرفه اليوم بضغط الدم (فرط التوتر الشرياني) فإذ هاج الدم وارتفع الضغط فإنه قد يسبب انفجار أحد الشرايين في الدماغ فيقتل المصاب أو يصاب بالشلل (الفالج) وضغط الدم يؤدي إلى هبوط القلب وإلى الفشل الكلوي وكلاهما قاتل "(°).

⁽۱) تقدم صــــ ۱۵۳ ــ

⁽ ٢) زاد المعاد ١٠/٤ .

⁽٣) النهاية في غريب الحديث ١٧٤/١.

⁽٤) لسان العرب ٤٢٢/٨.

⁽ ٥) الطب النبوي لابن حبيب الحاشية صـــ ٥٠،٤٩ .

وتقول الدكتورة هيلينا: "ارتفاع ضغط الدم: ينتج عسن الانفعال والعوامل النفسية وإثارة مختلفة المراكز العصبية بسبب فقر التغذية كما يحدث تراكم الفضلات السمية ونقص العناصر القلوية العضوية، ولذلك فإن حالات الاتفاع الشديد لضغط الدم وردود الفعل العنيفة الناتجة عنه يمكن علاجها بسرعة بواسطة الحجامة الحديثة إلى جانب جرعات مسن فيتامين ب/٣ (بناسين) وفيتامين ب/٣ (بناسان وفيتامين ب/٣ أبلون من الأمراض الشائعة والمنتشرة كما أسلفنا.

يقول الدكتور البار: " ويعتبر ضغط الدم (فرط التوتر الشريايي) من الأمراض الشائعة والقاتلة إذا لم تعالج. ويسبب ارتفاع ضعط الدم إصابة الكلى ثم فشلها وكلما أصيبت الكلى وزاد مرضها. كلما ارتفع ضغط الدم. وهكذا يدخل الإنسان في حلقه مقفوله. كما أن ضغط الدم المرتفع يسبب أحيانًا انفجار أحد شرايين الدماغ، فيسبب السكتة الدماغية (Stroke) التي قد تقتل المريض ن أو تكون الإصابة جلطة في الدماغية الدموية في الدماغ فتكون الإصابة شللاً (فالحًا).

ويسبب ارتفاع ضغط الدم تضخم عضلة القلب ثم هبوط القلب وخاصة الجانب الأيسر فيسبب التهيج (النهجان) وضيق النفس الشديد وخاصة عند الاستلقاء والنوم، وعند بذل أدبى مجهود.

⁽١) الحجامة الحديثة صـــ ٩٨.

ويسبب ارتفاع ضغط الدم زيادة في تصلب الشرايين وبالتالي إصابة شرايين القلب وحدث جلطة (خثرة) فيها وبالتالي إصابة القلب وكثرة حدوث الذبحة الصدرية (Angine Pectoris).

ويعالج ضغط الدم بإقلال تناول الملح في الطعام وباستخدام العقاقير التي تخفض ضغط الدم وفي الماضي كانت الحجامة أحد أهم أنواع العلاج لزيادة ضغط الدم (فرط التوتر الشريايي) والغريب حقًا أن الأبحاث الحديثة قد ذكرت أن أضرار الأدوية لعلاج ضغط الدم المرتفع ارتفاعًا معتدلاً قد تفوق فوائدها... وقد لا يستفيد المريض من معالجته بالعقاقير المستخدمة حاليًا، ولذا فإن اللجوء إلى المعالجات الطبيعية والبسيطة بخفض الملح والطعام واستخدام الثوم والحجامة تمثل وسسيلة فعالة لمعالجة حالات ضغط الدم المرتفع ارتفاعًا بسيطًا أو معتدلًا وتجنب أضرار العقاقير "(۱).

000

⁽١) الطب النبوي لابن حبيب صـــ ٥٠ ــ ٥٢ الحاشية.

كالبحث الثالث: علاج السحر والعين:

السحر من الأمراض المنتشرة وقد انتشر في الآونة الأخيرة انتشار النار في المشيم، وذلكم لضعف الوازع الديني في نفوس كثير من المسلمين، وامتلاء النفوس بالحسد وحب الانتقام، وسهولة تعلمه وتعليمه والحصول على كتبه والوصول إلى مواقع السحرة على الانترنت، وتعلق كثير مسن الناس بمؤلاء. وكذلك أعداء المسلمين، فقد ظهر في الآونة الأحيرة أن من الوسائل التي اتبعها أعداء المسلمين محاربتهم عن طريق السحر وهذا ليس بمستغرب فالرسول في قد سحره اليهود وهذه سحية من سحايا أعداء هذا الدين يغذيها الحقد ويرعاها الحسد في نفوسهم ويظهر أعراض هذا كله على المريض بحسب السحر فمنها ما بكون على شكل مرض عضوي ومنها ما يكون مرض نفسي ومنها ما لم يكن يعرف وقد حير كثير مسن ذلك الأطباء.

وقد ذكر كثير من الرقاة وأصحاب التجربة في العلاج بالحجامة أثرها على السحر وأنها من الوسائل المؤدية إلى إبطال السحر، وقد في بعض الأثار أن الرسول على قد طب فاحتجم لذلك.

عن عبدالرحمن بن أبي ليلى مرسلاً قال: "طب رسول الله الله فأتاه رجل فحجمه بقرن على ذؤابتيه "(١).

⁽۱) صحيح مرسل. تقدم.

وقد فسر العلماء أن ما ورد في أثر عبدالرحمن بن أبي ليلى من قولـــه طب أي سحر .

قال أبو عبيد: معنى طب: أي سحر وقد أشكل هذا على من قل علمه، وقال: ما للحجامة والسحر، وما الرابطة بين هذا السداء وهذا الدواء؟ ولو وحد هذا القاتل أبقراط، وابن سيناء، وغيرهما قد نص علم هذا العلاج لتلقاه بالقبول والتسليم. وقال: قد نص عليه من لا يشك في معرفته وفضله فعلم أن مادة السحر الذي أصيب به التهت إلى رأسه إلى إحدى قواه التي فيه بحيث كان يخيل إليه أنه يفعل الشيء ولم يفعله، وهذا تصرف من الساحر في طبيعته والمادة الدموية بحيث غلبت تلك المادة على البطن المقدم منه. فغير مزاجه عن طبيعته الأصلية.

(۱) رواه الطبراني ۲۹/۱۱ رقم ۲۹۳۸، الطب النبوي لأبي نعيم ۷۹/۱ رقم ۲۹۳ وفيه عمر بن رباح:

قال ابن عدي: يروي عن ابن طاوس بالبواطيل، ما لا يتابع عليه، والضعف بسين علسي حديثه" الكامل ١٧٠٧، وقال ابن حبان: كان ممن يروي الموضوعات عن الإثبات. المجروحين ٨٦/٢، وقال ابن حجر: متروك: تقريب التهذيب رقسم ٤٨٩٦ فالحسديث: ضعيف وقد تقدم مختصرًا.

وقد جاء في حديث عائشة الطويل في سحر الرسول على.

قوله ﷺ: " يا عائشة أشعرت أن الله أفتاني فيما استفتيته فيه ؟ أتاني رجلان فقعد أحدهما عند رأسي والأخر عند رجلي. فقسال أحسدهما لصاحبه: ما وجع الرجل ؟ فقال: مطبوب: قال: من طبه ؟ قال: لبيسد بن الأعصم... "(١).

قال القرطبي: " إنما قيل للسحر طب لأن أصل الطب الحذق بالشيء والتفطن له "(٢).

وقال ابن منظور : والطب: السحر.

قال ابن الأسلت :

ألا من مبليغ حسان عني أطب كيان داؤك أم جنون ؟

ورواه سيبويه: أسحر كان طبك ؟

وقد طب الرجل: والمطبوب: المسحور.

قال أبو عبيدة : " إنما سمى السحر طبًا على التفاؤل "(٣).

ويرى العلماء علاج هذا الداء. أي السحر. أن الحجامة لها أثسر في علاجه لما تسببه من استفراغ لمادته وخاصة إذا كانست في محسل الألم والمتركز فيه السحر لأن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم والحجامة تعمل على تجميع الدم في الشعيرات الدموية الظاهرة على سلطح الجلد

⁽١) البخاري ٢٢١/١٠ رقم ٥٧٦٣ .

⁽ ۲) فتح الباري ۱۰/۲۲۹.

⁽٣) لسان العرب ١/٥٥٤.

والتي يظهر أن السحر يتركز فيها أو تصل إليها آثاره ثم إخراحه عن طريق الحجامة يذهبه أو يخفف آثاره.

قال ابن قيم الجوزية: " الاستفراغ في المحل الذي يصل إليه أذى السحر، فإنه للسحر تأثير في الطبيعة وهيجان أخلاط وتشويش مزاج، فإذا ظهر أثره في عضو، وأمكن استفراغ المادة الرديئة من ذلك العضو نفع جدًا "(١).

ويقول عمر جمعه: " الحجامة تنفع في استفراغ السيحر الماكول، والمشروب، والمشموم، والمرشوش على الجسم الداخلي عمومًا "(٢).

ويقول حسن العلامي: " إن الجن يجري من ابن آدم مجرى الدم فلابد أن يتسبب في ترك بعض الأخلاط الضارة من بسول وغيره في عصب وعضل وعروق الإنسان فيصيب الإنسان بالأمراض المختلفة ويحدث اضطرابات نفسية أيضًا.

وبذلك يستطيع الساحر التصرف بجسد المسحور عن طريق خادم السحر من الجن، والجن يتلبس الإنسان لأسباب. والحجامة تنفع بإذن الله باستفراغ الأخلاط الضارة من دم الإنسان التي يتسبب بها الجسني باستفراغ مادة السحر (الداخلي عمومًا) المأكول والمشروب والمشموم والمرشوش على الجسد، حيث إن السحر بعد أن يؤكل، أو يشسرب أو... إلخ يستقر في البطن وينتشر مع الدم إلى معظم أعضاء الجسسد

⁽١) زاد المعاد ١٢٥/٤، فتح الباري ٢٢٩/١٠.

⁽٢) معجزة الشفاء بالحجامة والفصد صـــ ٢٣.

وقد يأذن الله _ سبحانه و تعالى _ بأن يستفرغ المسحور تلك المادة أو يحدث له إسهال على أثر الحجامة، كذلك فإن متابعة الحجامة على مواضع العقد والألم ومجامع السحر في الجسد (النقره، الكاهل، الأخدعين، رؤوس الأكتاف) تؤذي الجن كما تؤذيهم قراءة الآيات القرآنية فتجد المريض في حالة اضطراب وارتعاش بل وإغماء، أو حضور كامل، أو جزئي قبيل، أو وقت الحجامة " .

ويقول خليل إبراهيم: " الحجامة من أنفع العلاجات النبوية الكريمة، وإذا وقعت على مكان السحر فإلها تستفرغ مادته الرديئة مسن هسذا المكان فيبطل ويفك بإذن الله "(١).

وورد في الحجامة السنة الغائبة:

عرفنا كيف تكون الحجامة، والآن نتعرف على كيفية إخراج الجيني بالحجامة من داخل الجسم في حالة السحر والمس الشيطاني، فالطريقة واحدة لأن عمل الحجامة لا يختلف المهم أن نحدد مكان وجود الجني في الجسم وفي الغالب يكون مركز وجود الجني هو المخ لأنه من المخ يستطيع الجني السيطرة على الجسد كله.. وبالتالي. فإن أفضل مكان لعمل الحجامة ما بين الكتفين تحت القفا مباشرة، وأيضًا على الكتفين الأيسر والأيمن وأولى الخطوات هي قراءة آيات الرقية على المريض وآيات السحر إذا كانت الحالة به سحرًا، ويتم عمل الحجامة بثلاثة شرطات سطحية بشفرة حادة لم تستعمل من قبل، وتشعل ورقة صغيرة ونضعها داخل كوب



متوسط الحجم ويقلب الكوب وبه الورقة مشتعلة على مكان التشريط... حيث يحدث شفط للجلد وحذب للدم من خلال التشريط السطحي التشريط يكون في حدود سنتيمتر، ويجب الاستمرار في قراءة آيات الرقية وتكرار آية الكرسي أثناء الحجامة وخروج الدم مع ضرب بخفة على الكوب، وبعد حوالي دقائق لا تزيد عن خمس يرفع الكوب... (١).

وفي هذه الحالة فإنه يصاحب الحجامة، الرقية الشرعية لأنها أجدى وأكثر نفعًا بل من خلال التجربة ثبت أنها مع الرقى أنفع للمس والسحر والعين.

ورد في الحجامة الغائبة:

وقد حربنا ذلك الأمر بعمل حجامة لشخص به مس شيطاني، ولم تقرأ عليه آيات الرقية. فخرج الدم في الكوب سائلًا وأعدنا الكوب على نفس التشريط وفي نفس الوقت قرأنا آيات الرقية فخرج الدم متحلطًا والسبب بالطبع أن المرة الأولى هرب الجني داخل الجسم. فخرج الدم بدونه، وفي المرة الثانية مع القراءة لآيات الرقية خرج الجني رغمًا عنه مع الدم في الكوب لأن القراءة لآيات الرقية والقرآن تجذب الجني من الجسم إلى الكوب فيخرج مع الدم مكرهًا... الحجامة داخل معمل التحاليل الطبية والمفاجأة التي فعلتها هنا أننا قمنا بفضل الله بعمل أكثر من حجامة على أشخاص بهم مس وسحر في حضور دكتور التحاليل محمد الحسيني وكانت المفاجأة المذهلة أن الدم المتحلط الخارج من الحجامة يختلف في

⁽١) منتديات بحوم العرب - الحجامة -

مكوناته عن دم الشخص العادي حيث ظهرت فصيلة الدم التي حرجت من الحجامة من الشخص غير فصيلة دمه، وذلك في ثلاث أشحاص في وقت واحد... والعجيب أيضًا أن عليها فحوص طبية مع أطباء زملاء له في المعمل فكانت المفاجأة أن كرات الدم الحمراء والتي من المفروض أن تتكسر بعد حوالي ساعة على الأكثر بعد تعرضها للهواء وحروجها من الجسم، وجدت ألها تتزايد حتى إلها بعد (١٢) ساعة أصبحت أكثر وأكثر ولم يتكسر منها شيئًا، بل تغير شكلها أيضًا وهذا دليل واضح على أن الدم المتحلط الخارج من الحجامة ليس دمًا عاديًا... (١).

وخروج الجن من الجسد كما ذكر الباحث بهذه الطريقة أظني ممكن الحدوث، ولا يمكن القطع به لأنه مما خفى حاله على البشر.

أما أثر الحجامة في العلاج من العين:

ومن هنا العين إذا أصابت الإنسان يكون لها حيزًا وجرمًا داخل جسم الإنسان وقد يكون ظاهرًا أو غير ظاهر. وتؤثر في جسم المعين وتضعفه وقد تسبب له الكثير من الأمراض النفسية والعضوية وقد بين في في هديه علاج المصاب بالعين... ويستفاد من الحجامة في علاج المصاب بالعين، أو بعضها من الأماكن القريبة من سطح الجلد إذا ما وقعت عليها، وتخرج العين بالحجامة على شكل رشح (عرق) أو على

⁽١) المصدر السابق.

شكل بخار مع التثاؤب أو على شكل زلال مع الدم المستخرج أو مع البلغم، أو القيء أو مع التغوط والإسهال (١).

وفي الحقيقة أن كثيرًا من الناس مصاب إما بعين، أو مسس أو سحر وكثير منهم لا يعلم ذلك وقد تظهر أعراض ذلك إما في أمراض عضوية، أو ألام نفسية أو غير ذلك.

يقول ابن قيم الجوزيه: " ولو كشف الغطاء لرأيت أكثر النفوس البشرية صرعى هذه الأرواح الخبيثة "(٢).

⁽١) الحقائق العلمية والشرعية في طب الحجامة صـــ ٧٠.

⁽٢) زاد المعاد ٢٩/٤.

⁽٣) رواه إبن السني في كتاب عمل اليوم والليلة ٩٨٨ رقم ١٦٧.

وفيه كهيل بن حصين أبو سلمة بن كهيل لم أحد له ترجمة، وقد روى الحديث عن على بن أبى طالب على .

حالد بن عبدالرحمن المحزومي: صدوق له أوهام، تقريب التهذيب رقم ١٦٥١ وإسماعيل بن يحيى بن كهيل: فهو متروك. ميزان الاعتدال ٢٥٤/١ رقم ٩٦٨.

وفي سنده من لم يعرف .

كالبحث الرابع: علاج الخراج والوثء وغيرها:

إن علاج الخراج يكون بإخراج ما بداخله وذلك عن طريق الحجامة وغيرها لكننا نجد أن الصحابة رضوان الله عليهم قد استخدموا الحجامية للله هذه الأمراض وذلك اعتمادًا على أن يكن في شيء مما يتداوى به الإنسان خير فإنه في الحجامة، عن عاصم بن عمر بن قتادة قال: جاءنيا حابر بن عبدالله برضي الله عنهما بي أهلنا ورجل يشتكي خراجًا. فقال: ما تشتكي ؟ قال: خراج قد شق على فقال: يا غلام أتني بحجيام. فقال له: ما تصنع بالحجام يا أبا عبدالله ؟ قال: أريد أن أعلق فيه محمًا. قال: و الله إن الذباب ليصيبني، أو يصيبني الثوب فيؤذيني ويشق علييق فلما رأى تبرمه من ذلك.

قال: إني سمعت رسول الله ﷺ يقول: " إن في شيء من أدويتكم خير ففي شوطة محجم، أو شربة من عسل، أو لذعة بنار "، قــال رســول

وقد ضعف الحديث ابن كثير فقال: " وقد ورد في فضلها أحاديث أخرى تركناها المعتصارًا لعدم صحتها، وضعف أسانيدها كحديث على في قراءها عند الحجامة " . تفسير ابن كثير ١٨/١.

وقد عد الشيخ بكر أبو زيد ذلك من البدع. فقال: بدع القراء التي فيه عليها العلماء قراءة آية الكرسي عند الحجامة، يروي فيها حديث علي على مرفوعًا "من قرأ آية الكرسي عند الحجامة كانت منفعة حجامته" رواه ابن السني بسند فيه بحاهيل.

تصحيح الدعاء (٢٧٧).



الله ﷺ " وما أحب أن أكتوي " . قال: فجاء بالحجام فشرطه فدهب عنه ما يحد (١).

عالج الوثء:

الإنسان معرض لعوارض كثيرة منها ما يشيب الجلد من كدمات يتجمع تختها الدم وتسبب سوادًا للجلد، وآلامًا وأسلم علاج هو إخراج ذلك الدم لأنه يحتاج إلى فترة ليست باليسيرة حتى يذهب ويصفو الجلد ويعود إلى حالته الطبيعية ومن أخصر العلاجات الحجامة لذلك الموضوع وهو ما استخدمه الشلط هذه الظواهر.

عن أنس بن مالك الله قال: " احتجم النبي الله وهو محرم على ظهر قدمه من وثء كان به "(٢).

وعن حابر بن عبدالله __ رضي الله عنهما __ قــال: " إن الــنبي ﷺ احتجم عليها سقط عن فرسه فانفكت قدمه: قال وكيع. يعني النبي ﷺ احتجم عليها من وثء " (").

قال ابن رسلان : وثىء بفتح الواو وسكون المثلثة بعدها همزة و الوثوء أن يصيب العظم ولا يبلغ الكسر.

⁽۱) تقدم .

[·] ١٣٢ مـــــ ١٣٢ .

⁽ ٣) تقدم صـــــ ١٣٤ .

⁽٤) تقدم صــــــ ١٣٨.

ويقال: وثئت إليه والرجل والورك إذا أصابها وجع دون الخلع والكسر فهي موثوءة وقد يترك الهمزة فيقال: وثي (١) .

وقال ابن المنذر: وجع يصيب العضو دون كسر (٢).

عسلاج الأورام:

إن الأورام الناتجة عن الخراريج، أو الرهصات، أو غيرها التي تظهر على الجلد فإلها تحتاج إلى العلاج ومن ذلك الحجامة التي عالج بها على عن حابر بن عبدالله - رضى الله عنهما _ قال: " احتجم الله وهو محرم من ورم كان بظهره أو بوركه"(").

علاج النسيان:

النسيان من الآفات التي يتعرض لها المرء لحادث قد يحدث له أو لكبر سن وقد ورد عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: " سمعت رسول الله الحجامة على الريق أمثل وفيه شفاء وبركة، وتزيد في العقل، وفي الحفظ فاحتجموا "(١).

علاج للجنون والجذام والبرص والأضراس والنعاس:

تقدم معنا علاج السحر بالحجامة فهي علاج للجنون والجذام والسرص والأضراس (٥) .

⁽١) بذل المجهود في أبي داود ١٩٣/١٦.

⁽ ٢) مختصر سنن أبي داود ٥/٩٤٩، عون المعبود ٢٤٥/١٠ .

⁽٣) تقدم صــــ ١٣٥.

⁽ ٤) تقدم صــــ ١٥٣ .

⁽٥) تقدم صــــ ۱۹۸



وعن أبي سعيد عن رسول الله ﷺ " المحجمة التي في الرأس من الجنون والجذام والنعاس والأضراس وكان يسميها منقذة " (١) .

قال ابن قيم الجوزية: " والحجامة على الأخدعين تنفع من أمسراض الرأس وأجزائه كالوجه والأسنان والأذنين والعينين والأنف والحلسق والحجامة تحت الذقن تنفع من وجع الأسنان والوجه والحلقوم إذا استعملت في وقتها، وتنقى الرأس والفكين "(۲).

أما مكان حجامة هذه الأدواء فهي القمحدوة:

عن محمد بن صيفي بن صهيب عن أبيه عن حده. قال: قال رسول الله على: "عليكم بالحجامة في القمحدوة فإنما دواء من اثنين وسبعين داء من الجنون والجذام والبرص ووجع الأضراس "(").

عن بكير بن الأشجع قال: بلغني أن الأقرع بن حابس دخل على النبي وهو يحتجم في القمحدوة. فقال: " يا ابن أبي كبشة لم احتجمت وسط رأسك ".

فقال رسول الله ﷺ: " يا ابن حابس إن فيها شفاء من وجع الرأس والأضراس والنعاس والمرض وشك في الجنون ليث يشك "(٤) .

بهذا إن الرسول ﷺ احتجم في عدد من الأماكن في جسمه الشريف والأمراض متعددة وكل ذلك بحسب ما يستدعيه الحال.

⁽۱) تقدم صــــ ۱۳۰.

⁽ ۲) زاد المعاد ٤/ ٥٥ _ ٥٨ .

⁽٣) تقدم صــــ ١٨٩.

⁽٤) تقدم صـــ ۱۲۸.



قال ابن قيم الحوزية: " فقد ثبت عن النبي الله أنه احتجم في عدة أماكن من قفاه بحسب ما اقتضاه الحال في ذلك. واحتجم في غير القفا بحسب ما دعت إليه الحاجة "(۱).

مواضع الحجامة حسب مسارات الطاقة في جسم الإنسان

المواضع مرتبة حسب أهميتها	المرض
١١/٥٥/١٠١/٣٦/٣٦/٣٦/١٠١، ثم حجامة على المفاصل	١_ ضمور خلايا المخ
والعضلات والرقبة ٤٤/٤٣ من الأمام والخلف مع العســـل وغــــذاء	
ملكات النحل ومساج يومي	
١٣/١٢/١١/١١٤ (على الجهتين) ٣٢/٣٦/١٠١/١١٤	٢_ كهرباء زائدة بالمخ
77/7/7/00/1	٣۔ تنشيط مركز
	التركيز
٣٩/ (بلا داع ضارة بالذاكرة وتكرهراها يورث النسيان)	٤_ مركز الذاكرة
٣/٢/٥٥/١ ويمكن استبدال ٤٤/٤٣ بدلًا من ٣/٣ ويضاف ما يلي	٥_ الصداع
إذا كان السبب:	
٣٦/١٠٥/١٠٤	٦_ إجهاد العين
112/1.8/1.8	٧_ الجيوب الأنفية
77/1.1/11	٨ ــ الضغط العالي
T1/T./T9/TA	٩_ الإمساك
0/2/17.	١٠ ـــ نزلات البرد
۸/٧	١١ ــ المعدة
1./9	۱۲ــ الکلی

⁽١) زاد المعاد ٤/٤ .



المواضع مرتبة حسب أهميتها	المرض
14/14/11	١٣ - الدورة الشهرية
	للنساء.
٤٨/٦	. ٤ ١ ـــ المرارة والكبد
وحجامات على العمود الفقري.	٥ ١ ـــ العمود الفقري
۳ ۲/۱۱/٦	١٦ـــ التوتر
٤٩/١٢٠ وخلطة من كيلو عسل أسمر وربع كيلو حلبة مطحونة وربع	١٧ ـ الأنيميا
كيلو حبة البركة مطحونة يخلط ويؤخذ كل يوم معلقة	
حجامات على الرأس على أماكن الألم	۱۸ ـــ أورام المخ
١/٥٥/١ + أماكن الألم	١٩_ الصداع النصفي
	الشقيقة
٣٦/٥٥/١ مع الخل المخفف وقليل من السكر	٢٠ كثرة النوم
٥/١٥/١/٦/ تحت الركبتين.	٢١- الاكتـــاب
	والانطواء والأرق
•	والتوتر العصبي
١/٥٥/٢/٨/١١/١١/١١/١١ ١٥/٢٤ وجافة ١٣٧	٢٢_ القولون العصبي
بعد أعمار خمس سنوات حجامات جافة	٣٣_ التبول اللاإرادي
177/170/128/127/12./189/184/187	
١١٥٥/١١/١١/١١ على الجهة المصابة وموضع ١١٤	٢٤_ التهاب العصــب
	الخامس والسابع
يمين: ١/٥٥/١٢/١٢/١٢٥ ومواضع الألم بالساق وخاصة بداية	٥٦_ عرق النسا
ونهاية العضلة.	
الرجل اليسرى: ٥٢/٢٧/١٣/١١/٥٥/١ ومواضع الألم بالساق	



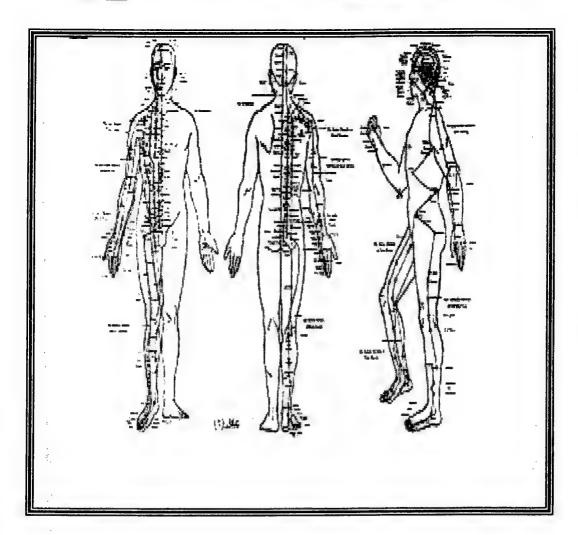
المواضع مرتبة حسب أهميتها	المرض
٣٤/١٣/١٢/١١/٥٥/١ أو ٣٥ وجميع مفاصل الجانب المصاب	٢٦ الشلل النصفي
ومساج يومي	
١/٥٥/١٢/١٣/١٣/١٣/١٩ وجميع مفاصل الجانب المصاب ومساج يومي	٢٧ ــ الشلل الكلي
١/٥٥/١ ٢١/٢٠/٤ ومفاصل وعضلات الذراع المصابة	٢٨ ــ تنميل الأذرع
١/٥٥/١ /٢/١٣/١٢/١٢ ومفاصل وعضلات الرجل المصابة	٢٩_ تنميل الأرجل
٥/٥٥/١٠١/٣٦/٥٥/١ وفوق الحاجبين وعلى	٣٠ جميع أمسراض
دائرة الشعر	العيون
12/27/112/29/17./27/21/71/7./00/1	٣١_ اللوزتان والحنجرة
	واللثة والأســـنان
	والأذن الوسطى
١٤/٣٦/١٠٣/١٠٣/١٠٢/٥٥/١ ودائرة الشعر	٣٢_ الجيوب الأنفية
١/٥٥/١٢/٣٧/٣١ وخلف الأذن	٣٣_ ضعف السمع
	والتهاب أعصاب
	السمع وورش الأذن
115/1.4/44/41/00/1	٣٤ عدم النطق
187/180/118/118/1./4/117/110/84/17./0/8/00/1	٣٥_ السعال المـــزمن
وحجامتان أسفل الركبة	وأمراض الرئة
۳۲/۱۱/۱۰ ۲/۵۰/۱	٣٦- المساعدة على
	الإقسلاع عسن
	التدخين
185/188/58/5/1/1/114/19/00/1	٣٧_ أمراض القلب
١١/٥٥/١ وحجامات على مواضع الألم وملعقة خل مخفف وقليل من	٣٨_ ضيق الأوعيـــة
السكر	وتصلب الشرايين

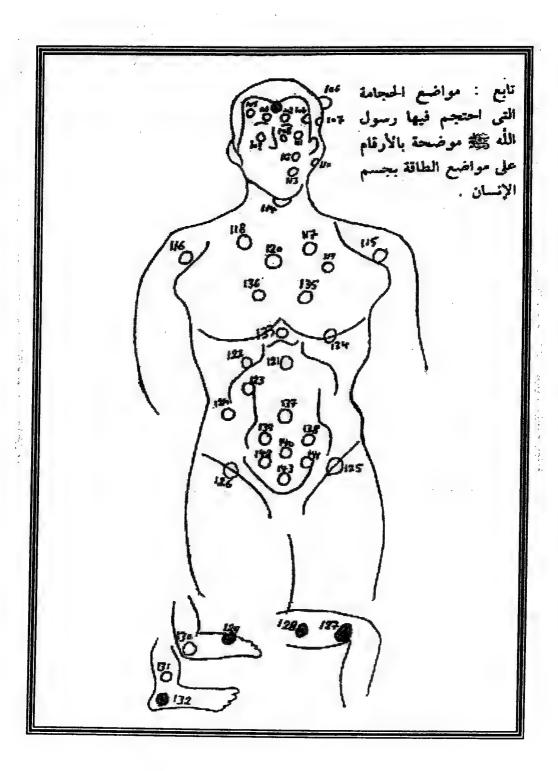
المواضع مرتبة حسب أهميتها	المرض
۱/۰۰/۱۲/۱۲/۱۲/۱۲/۱۲/۸۶ وعکن	٣٩_ ارتفاع ضغط
، استبدال ٤٤/٤٣ بدلًا من ٢، ٣	الدم
ملاحظة: يتم الراحة قبلها يومين ورفع القدم المصابة لأعلى، ثم وضعها	٠٤ ـــ داء الفيل
في ماء دافئ لمدة ساعتين قبل الحجامة	
١٢١/٤٩/١٢٠/١٣/١٢/١١/٥٥/١ وحول الرجل المصابة من أعلى	
لأسفل بالإضاقة إلى ٥٤/٥٣/١٢٦/١٢٥	
١٣٢/٣١/٣٠/٢٩/٢٨/٥٥/١ و مواضع الإصابة بعيدًا عن الأماكن	١٤ ـــ دوالي الساقين
البارزة	
١١/٥٥/١ وعشر حجامات على جانبي العمود الفقري من أعلى إلى	٤٢ تنشيط الدورة
أسفل بالإضافة إلى ملعقة خل وقليل من السكر يومًا بعد يوم	الدموية
١٤٠/١٣٧ وحافة ١٤٠/١٣٧	٤٣_ أمراض الكلي
١/٥٥/١٤٦/٤٢/٤١/٤٨/٥٥/١ و٥ حجامات على	٤٤ الكبد والمرارة
الساق اليمني من الخارج	
171/00/1	23_ التهاب فم المعدة
١٤/١٣٩/١٣٨/١٣٧ جافة ١٤/٢٤١/٥٠/٨/٧/٥٥/١	٤٦_ المعدة والقرحة
حجامات جافة ١٤٠/١٣٩/١٣٨/١٣٧	٧٤ ــ الإسهال
T1/T./T9/TA/1T/11/00/1	٤٨ ـــ الإمساك المزمن
١/٥٥/١٢/١/١/١/وحجامات جافة ١٢٩/١٣٨/١٣٧	٩٤ـــ البواسير
١٣/١٢/١١/٦/٥٥/١/ وحول فتحة الشرج وفوق فتحة الناسور	٥٠_ الناسور
حجامة واحدة جافة على السرة مباشرة	٥١ _ حساسية الطعام
١/٥٥/١/٠١/٠١ والمواضع المترهلة	0 ٢ هـــ السمنة
171/00/1	0٣_ النحافة
١/٥٥ وجميع مواضع الألم	٤ ٥ــــ الروماتيزم

المواضع مرتبة حسب أهميتها	المرض
٣٦/٤٩/١٥٠/٥٥/١ وجميع مفاصل الجسم الكبيرة والصغيرة	٥٥_ الروماتويد
١٣/١٢/١١/٥٥/١ وحول الركبة ويمكن إضافة ٥٤/٥٣	٥٦ـــ خشونة الركبة
١٠/٥٥/١ يمين ويسار الكعب ويمكن إضافة ١٠/٩	٥٧_ أملاح القدم
١/٥٥/٢٩/٢٩/٢٨/٥٥/١ ومواضع الألم	٥٨ ــــــ النقرس
عدة حجامات جافة حول العضلة المصابة	٥٩_ الشد العضلي
٢١/٥٥/١ ٢١/٢ ومواضع الألم	٦٠- آلام الرقبــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
	والأكتاف
١/٥٥ وعلى جانبي العمود الفقري ومواضع الألم	١٦ _ آلام الظهر
٨/٧/٥٥/١ وجافة على ١٤٠/١٣٩/١٣٨/١٣٧ وعلى الظهر مقابل	٢٦ ــ آلام البطن
مكان الآلم	
١/٥٥/١٢٩/٤٩/١٢٩/٧ وعلى أماكن الإصابة	٦٣_ الأمراض الجلدية
17./179/00/1	٦٤_ قرح ودماميـــل
	الساقين والفخذين
	وحكة بالإلية
٤٢/٤١/٥٥/١	٦٥_ الغدة الدرقية
۱/٥٥/١/ ۲۲/۸/۲۲/۸۷۲ ويدهن مكان الحجامة	77_ السكر
بكريم فيوسيدين لمدة ثلاثة أيام (الوخز بدل التشريط)	
٤٩/١٢٠/٥٥/١	٦٧_ ضعف المناعة
£ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \	٦٨_ العقم
١٣/١٢/١١/٦/٥٥/١ ويضاف للضعف الجنسي: ١٣١/١٢٦/١٢٥	٦٩ – البروســــــــــــــــــــــــــــــــــــ
على الرجلين وجافة ١٤٣/١٤٠	والضعف الجنسي
177/170/71/70/79/70/17/17/17/00/1	٧٠_ دوالي الخصية

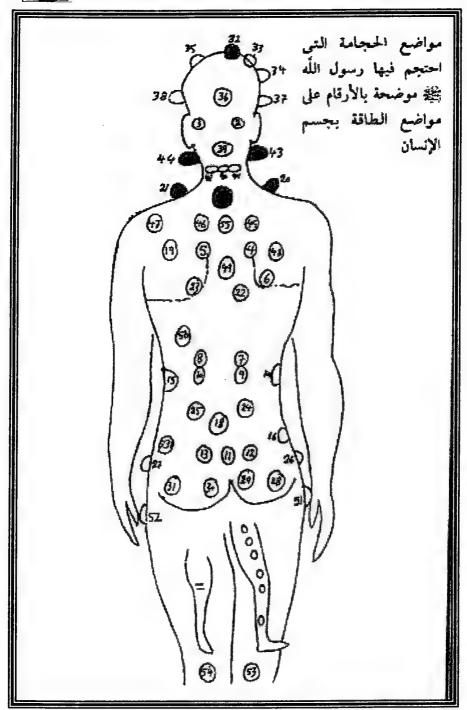
المواضع مرتبة حسب أهميتها	المرض
١/٥٥ وثلاث حجامات جافة تحت كل ثدي كل يوم حتى يرتفع الدم	٧١ أمراض النساء:
	نزيف الرحم
١/٥٥/١٢٩/ من الخارج ١٣٦/١٣٥	٧٢ـــ انقطاع الــــدورة
	الشهرية
ثلاث حجامات جافة تحت كل ثدي كل يوم حتى ترتفع الإفرازات و	٧٣ إفرازات مهبليــة
127/17/17/11/29/17./00/1	بنية اللون
١/٥٥ و حافة ١٤٢/١٤١/١٤٠/١٣٩/١٣٨/١٣٧/١٢٦	٧٤_ مشاكل الحيض
	للفتيات
١/٥٥/١ وجافة ١٢٦/١٢٥	٥٧_ لتنشيط المبيض
١/٥٥/٦/١٢/١١/٤٨/٦/٥٥/١ وجافة ١٢٦/١٢٥ ولتنظيم	٧٦_ آلام ما بعد عملية
مواعيد الدورة يفضل ثاني يوم الدورة	السرحم ومغسص
	الدورة ومشاكل
	بعد عملية الــربط
	للمبايض ووجــود
	لبن في الثدي بدون
·	حمل وأمراض. سبن
	اليأس (الاكتئاب
	والتـــوتر العصــــي
	والتهابات السرحم
	والحالات النفسية)



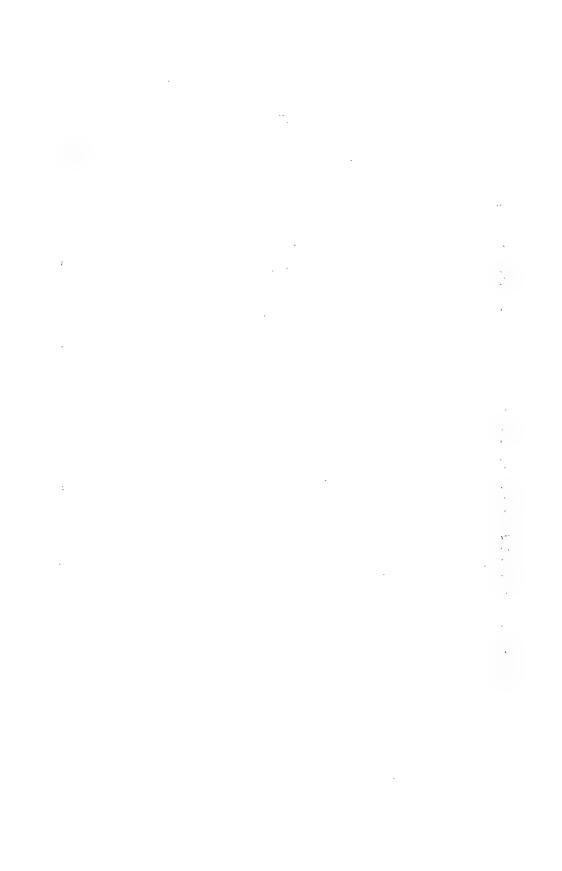








616 ALG



البّائِ الجَامِينَ أحكام الحجامة والإعجاز الطبي



الفَصْيِلُ الْأَوْلَ

الحجامة والصوم

المبحث الأول: حكم احتجام الصائم. المبحث الثاني: نسخ الإفطار الْبحثُ الثَّالثُ: كراهية الحجامة للصائم. بالحجامة.

الفَطْيَارُ النَّايْنِ

حجامة المحرم والمرأة

المبحث الثاني: حجامة المرأة.

المبحث الأول: حجامة المحرم.

الفَطْيِلُ الثَّالِيْثُ

الحجامة في المسجد، دفن دم الحجامة والطهارة منها

المبحث الأول: الحجامة في المسجد. المبحث الثاني: دفن دم الحجامة. المبحث الثالث: وضوء وغسل المحتجم.

الفطيل البرانغ

كسب الحجام، وضمائه

المبحث الأول: كسب الحجام. المبحث الثاني: ضمان الحجام.

الفَطَيْلُ الْخِامِينِوْ.

الكفاءة والحجامة والحكمة منها وإطلاق اسم الحجام المبحث الأول: الكفاءة والحكمة منها المبحث الثاني: اسم الحجام وإطلاقه.

الفطيك ليسايين

الإعجاز الطبي ومحذورات الحجامة

المبحث الأول: الإعجاز الطبي للحجامة. المبحث الثاني: محذورات

الحجامة.

الْبِنَّاكِ الْجَامِينِ أحكام الحجامة

الفَطَيْلُ الْأَوْلَ

الحجامة والنصوم

كالبحث الأول: حكم احتجام الصائم:

إن الضوابط الشرعية والأحكام التكليفية قد أخذت في حياة المسلم الجوانسب الحياتية بأجمعها فلم تذر شيئا من ذلك إلا قد أبانت له حكمًا، وأنارت له طريقا وجعلت له مسلكًا ومرجعية يحتكم إليها ويهتدي، وعلى طريقها يسير ولأوامرها ينفذ ويطيع وهذا من هدى الله للمرء وسلوكه صراطًا مستقيما واتباعه دينا قيما. وتسليمه وانقياده وتوجيهه إلى الله بالكلية.

قال الله عَلَى : ﴿ قُلْ إِكْنِي هَدَانِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيمًا مَلَّةً إِنَّ صَلاَتِي وَكُسُكِي وَمُحْيَايَ وَمَمَاتِي إِنَّ صَلاَتِي وَكُسُكِي وَمُحْيَايَ وَمَمَاتِي إِنَّ صَلاَتِي وَكُسُكِي وَمُحْيَايَ وَمَمَاتِي إِنَّ الْمُسْلِينَ (١٦٢) لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِثَيْكَ أُمِرْتُ وَأَذَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ (١٦٢) قُلْ آغَيْرَ لِللهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٦٢) لا شَرِيكَ لَهُ وَبِثَيْكَ أُمِرْتُ وَأَذَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ (١٦٢) فَل آغَيْرَ اللهِ آبَغِي رَبًّا وَهُورَبُ كُل شَيْءُ وَلا تُكْسِبُ كُلُ هُس إِلاَّ عَلَيْهَا وَلاَ تَزِرُ وَازِرَةً وِرْدَ اللهِ آبَغِي رَبًّا وَهُورَبُ كُل شَيْءٌ وَلا تُكْسِبُ كُلُ هُسٍ إِلاَّ عَلَيْهَا وَلاَ تَزِرُ وَازِرَةً وِرْدَ الْمُسْلِكَ أَمْ فِيهِ تَحْتَلُفُونَ ﴾ (١٠)

ومن هذه الأحكام التي قد تناولها هذا الدين القويم الحجامة للصائم وهل هي من المفطرات. وقد اختلف العلماء في ذلك وكل منسهم – رحمهم الله – يستدل بدليل ولكل دليل وجاهته ولذلك فقد ذهبوا إلى مذاهب :

⁽١) سورة الأنعام الآيات (١٦١ ـــ ١٦٤).



المذهب الأول: القول بأن الججامة لا تفطر، وقد ذهب إليه بعض أهل العلم من الصحابة والتابعين وبعض أصحاب المذاهب الأربعة:

قال الترمذي مُحَمِّمُ اللهُ : " قد ذهب بعض أهل العلم من أصحاب النبي عَلَيْ وغيرهم إلى هذا الحديث ولم يرو بالحجامة للصائم بأسًا وهو قول سفيان الثوري ومالك بن أنس والشافعي "(١).

وقد استدل القائلون بهذا القول بعدة أحاديث منها:

١ - عن ابن عباس ــ رضي الله عنهما ــ أن النبي المحتجم وهــو صائم "(٢)، وفي لفظ: " احتجم وهو محرم واحتجم وهو صائم"(٢).
 وعند الترمذي: " احتجم بين مكة والمدينة وهو محرم صائم "(١).

⁽١) سنن الترمذي ١٧٨/٣.

⁽٣) البحاري ١٧٤/٤ رقم ١٩٣٨.

⁽٤) ١٣٨/٣ رقم ٧٧٧ وأحمد ٣١٥/١، والنسائي في الكبير ١٣٥/٢، والطحاوي في شرح معاني الآثار ١٠١/٢، والعقيلي في الضعفاء الكبير ١٠/٤، والخطيب في تاريخ بغداد (١٠١٨، ٢٣٥/١٢ كلهم من طريق محمد بن عبدالله بن المثنى، عن حبيب ابن الشهد، عن

-- ميمون بن مهران قال النسائي بعد ذكر الحديث: " وهذا منكر، ولا أعلم أحدا رواه عن حبيب غير الأنصاري ولعله أراد أن النبي على تزوج ميمونة " .

وقال الإمام أحمد حاكيًا إنكار يجيى القطان، ومعاذ بن معاذ للحديث ب ب " قال أبو خيثمة: أنكر يجيى بن سعيد، ومعاذ بن معاذ حديث حبيب الشهد عن ميمون بن مهران، عن ابن عباس أن النبي الشهد عرمًا صائمًا في قال أحمد بن عباس أن النبي العلل ومعرفة الرجال ٨٢/٢ وورد نحو ذلك ٣٢٠/١ في العلل.

وقد سئل الإمام أحمد عن الحديث. فضعفه. وقال: كانت ذهبت للأنصاري كتب وكان بعد يحدث من كتب غلامه أبي الحكم: وكان هذا من تلك:

تاریخ بغداد ۲۸/۳، فتح الباري ۱۷۸/۶، والفتاوی ۲۰۳/۲۰.

وقال مهنا: سألت أحمد عن حديث حبيب الشهد، عن ميمون بن مهران، عن ابن عباس، أن النبي المعادي المع

وقال مهنا: سألت أحمد عن حديث ابن عباس... فقال: ليس فيه صائم، انما هو محرم، ذكره سفيان، عن عمرو بن دينار، عن طاووس، عن ابن عباس، احتجم النبي على على على رأسه وهو محرم، وعن طاووس مثله، عن ابن عباس، وعن عبدالرزاق عن معمر، عن ابن خيم، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس مثله وهؤلاء اصحاب ابن عباس لا يــذكرون صائمًا الفتاوى ٢٥٣/٥، ٢٥٣/

وسئل على المديني عن الحديث، فقال: ليس من ذلك شيء، إنما أراد الحديث حبيب عن ميمون، عن زيد بن الأصم، تزوج النبي الله ميمونة. تاريخ بغداد ٢٨/٣.

وقال الخطيب: "لم يروه عن حبيب هكذا إلا الأنصاري، ويقال، إنه وهم فيه. والصواب ما أخبرنا أبو الحسن، (فذكر حديث ميمون) ثم قال: وروى الأنصاري حديث يزيد بن الأصم هذا . هكذا ويقال : إن غلاما له أدخل عليه حديث ابن عباس: تساريخ بغداد ٢٧/٣.

وفي لفظ: " احتجم وهو صائم محرم " ^(۱) .

((وهو صائم)) في الحديث قد شكك فيها العلماء وعن معاذ بن جبل ه أن النبي الله احتجم وهو صائم "(٢).

وبهذا يظهر النقاد حطأ محمد بن عبدالله الأنصاري في هذا الحديث فقلب الإسناد، والمتن وقلب متن الحديث بدل أن يروي زواجه في من ميمونة روى الحجامة عن ابس عبساس وقلب الإسناد حيث جعله عن ابن عباس، وهو من مسند ميمونة - رضي الله عنها-.

(١) أبو داوود ٧٧٤/٢ رقم ٢٣٧٣، وابن ماجة ١٠٢٩/٢ رقم ٣٠٨١، وأحمد ٢٨٦/١. وقد ورد من طريق يزيد بن أبي زياد. قال ابن حجر "ضعيف كبر فتغير، وصار يستلقن، وكان شيعيًا. تقريب التهذيب رقم ٧٧١٧. وقال الألباني: ضعيف سنن أبي داوود ٢٣٥٠ رقم ٢٥٠٠.

وقال في إرواء الغليل: ويزيد بن أبي زياد فيه ضعف، فلعله يعني الحديث بطريقته على أن ابن أبي زياد لم ينفرد به، فقال الطياليسي ٢٠٩٨ حدثنا شعبة عن الحكم، عن مقسم به، وأخرجه ابن أبي شيبة، وابن الجارود ٣٨٨، وأحمد ٢٤٤/١، ٢٨٦، ٣٤٤، عن شعبة، وزاد الطيالسي وأحمد في رواية به محرمًا وعزاه الحافظ في التلحيص ١٨٩/٢ لأصحاب السنن من طريق الحكم، ولم أره عند أحد منهم، ثم قال الحافظ: لكن أعمل بأنه ليس من مسموع الحكم عن مقسم وأخرجه ابن أبي شيبة، وأحمد ٢٤٨/١، ومن طريسة الحجاج عن الحكم به، و لم يذكر ابن أبي شيبة. "وهو محرم " ٢١/٤ حديث رقم ٩٣٢.

(٢) البزار "كشف الأستار ٤٧٨/١ رقم ١٠١٤، والطراني في الكربير ٩٣/٢٠ رقم ٢٠١٥، والطربي في الكربير ٩٣/٢٠ رقم ٢٠١٥. البن أبي شيبة ٣/٣٥ قال البزار: لا نعلمه من طريق معاذًا مرفوعًا إلا مرن هذا الوجه.

وقال الهيثمي: ورواه البزار والطبراني، وفيه الأحوص بن حكيم وفيه كلام وقد وتــق. مجمع الزوائد ١٧٠/٣. وقد رواه البزار من طريق الوليد بن صالح، عن عيسى بن يــونس وتابعه عمار بن كعب، أبو كعب عند الطبراني. وقد شكك بعض العلماء في وحود الصائم في حديث ابن عباس ويرون أنه محرم فقط وقد سبق كلام الإمام أحمد كالمنالين وعلى بن المديني والخطيب - رحمهما الله -.

وقال أبو حاتم: "هذان خبران قد وهم عالم من الناس أهما متضادان ليسا كذلك لأنه الله احتجم وهو صائم محرم، ولم يرد عنه الله في حسبر صحيح وهو صائم دون الإحرام ولم يكن الله محرمًا قط، إلا وهو مسافر، والمسافر قد أبيح له الإفطار إن شاء بالحجامة وإن شاء بالشربة من الماء وإن شاء بالماء وإن شاء بالشربة من الماء وإن شاء بالماء ولماء ولماء

قلت: وفي كلام أبي حاتم هذا نظر، فقد ثبت احتجامه كما أسلفنا وهو صحيح، وهو صائم أما الجمع بين الإحرام، والصيام فإنه ضعيف وفيه قلب كما سلف بل ورد ما بين ذلك أنه الله احتجم وهو صائم، واحتجم وهو محرم.

وقال ابن حزيمة: " فقال بعض من خالفنا في هذه المسألة: أن الحجامة لا تفطر الصائم، وأوضح بأن النبي المحتجم وهو صائم محرم، وهذا الخبر غير دال على أن الحجامة لا تفطر الصائم لأن السنبي احتجم وهو صائم في سفر لا في حضر؛ لأنه لم يكن قط محرمًا مقيمًا بلده إنما كان وهو مسافر، والمسافر وإن كان ناويًا للصوم قد مضي عليه بعض النهار وهو صائم عن الأكل والشرب، وأن الأكل والشرب يفطرانه، لا كما توهم بعض العلماء أن المسافر إذا دخل الصوم لم يكن يفطرانه، لا كما توهم بعض العلماء أن المسافر إذا دخل الصوم لم يكن

⁽۱) صحیح ابن حبان ۳٦/۸.

(۲۲7)

له أن يأكل ويشرب وقد نوى الصوم وقد قضى بعض النهار وهو صائم يفطر بالأكل والشرب جاز له أن يحتجم في بعض أمار الصوم وإن كانت الحجامة مفطرة، والدليل على أن للصائم أن يفطر بالأكل والشرب في السفر في أمار قد مضى بعضه وهو صائم "(۱).

وقال ابن حجر: " أستشكل كونه جمع بين الصيام والإحرام؛ لأنه لم يكن من شأنه التطوع بالصيام في السفر ولم يكن محرمًا إلا وهو مسافر، ولم يسافر في رمضان إلى جهة الإحرام إلا في غزوة الفستح ولم يكن حينئذ محرمًا ".

قلت _ أي ابن حجر _ : وفي الجملة الأولى نظر، فما المانع من ذلك فلعله فعل مرة لبيان الجواز وبمثل هذا لا ترد الأخبار الصحيحة، ثم ظهر لي أن بعض الرواه جمع بين الأمرين في الذكر فأوهم ألهما وقعا معا، والأصوب رواية البخاري : احتجم وهو صائم واحتجم وهو عصرم، فيحمل أن كل واحد منهما وقع في حالة مستقلة وهذا لا مانع منه فقد صح أنه على صام في رمضان وهو مسافر، وهو في الصحيحين، بلفظ: " وما فينا صائم إلا رسول الله في وعبدالله بن رواحة ".

ويقوي ذلك أن غالب الأحاديث فصلاً (٢).

⁽١) صحيح ابن خزيمة ٣٧٧/٣، ٢٨٨. فتح الباري ١٧٨/٤.

⁽٢) تلخيص الحبير ١٩٢/٢.

قال ابن تيمية كَخَيْراللهُمْ: " وهذا الذي ذكره أحمد وهو الذي اتفق عليه البخاري ومسلم، ولهذا أعرض مسلم عن الحديث الذي ذكر حجامة المحرمة الصائم ولم يثبت إلا حجامة المحرم "(۱).

وقال ابن قيم الجوزية تَخْفُرُلُونَ " ولا يصح عنه الله أنه احتجم وهو صائم، وقد رواه البخاري "(٢).

قال الشيخ الألباني مَحْكُمُ الله الله الله الله الله الله ما نقل عن أحمد من إعلاله للحديث من طرق تقدم أكثرها ليس فيها طريق البخاري، فهي سالمة من الطعن، وقد أشار إلي رد قول ابن القيم هذا الحافظ "(").

وعن ابن عباس – رضي الله عنهما – عن رسول الله على : " ثلاث لا يفطرن الصائم القئ، والحجامة، والاحتلام "(٤).

وعن أبي سعيد الخدري 🐞 قال: قال رسول الله 🎇 :

⁽۱) الفتاوي ۲۰۳/۲۰ ، ۲۰۶.

⁽٢) زاد المعاد.

⁽ ٣) إرواء الغليل ٧٩/٤ .

⁽٤) رواه البزار (كشف الأستار) ٤٧٩/١ رقم ١٠١٦، ١٠١٧ .

قال الهيثمي: رواه البزار بإسنادين وصحيح أحدهما وضاهره الصــحة " محمــع الزائـــد . ١٧٠/٣

وقال البزار: وهذا من أحسنها إسنادًا، وأصحها؛ لأن محمد بن عبدالعزيز لم يكن بالحافظ. وقال ابن حجر: محمد بن عبدالعزيز (صدوق يهم): تقريب التهديب رقم ٣٠٩٣.



" ثلاثة لا يفطر الصائم القئ، والاحتلام، والاحتجام "(١).

(۱) الترمذي ۸۸/۳ رقم ۷۱۹، عبد بن حميد ۹۰/۲ رقم ۹۰۳، وابن خزيمة ۲۳۳/۳ رقمم ۱۹۷۳، ۱۹۷۳، ۱۹۷۳، ۱۹۷۳، ۱۹۷۳، ۱۹۷۳، وابن عدي في الكامل ۱۹۷۴، ۱۹۸۲، ۱۰۸۲، وابن عدي في الكامل ۱۹۷۴، ۱۰۸۲، وابن شاهين في الناسخ والمنسوخ (٤٠٠).

وهذا الحديث من طريق عبدالرحمن بن زيد بن أسلم وفيه كلام.

قال أحمد: ضعيف. وقال يجيى بن معين: حديثه ليس بشيء، وقال البحاري ضعفه علمي حدًا.

وقال أبو حاتم: ليس بقوي الحديث، كان في نفسه صالحًا، وفي الحديث ذاهبًا.

وقال أبو زرعة: ضعيف جدًا، وقال بن عدي: هو ممن يكتب حديثه، وقال ابن ححسر: ضعيف الجرح والتعديل ٢٣٣/٥، الكامل ١٥٨٩/٤، تقريب التهذيب رقم ٣٨٦٥. وقد الحُتلف في تفريد كذًا الحديث.

قال الدارقطي حديث عبدالرحمن بن زيد بن أسلم، يرويه زيد بن أسلم، واحتلف عنه فرواه أولاد زيد بن أسلم، أسامة، و عبدالله، و عبدالرحمن، عن زيد بن عطاء بن يسار، عن أبي سعيد، وحدث به كامل بن طلحة عن مالك، عن زيد ابن أسلم، عن عطاء، عن أبي سعيد ثم رجع عنه وليس هذا من حديث مالك.

وحدث به شيخ يعرف بمحمد بن أحمد السامي، وكان ضعيفا ـــ عن أبي عامر العقــد، عن هشام عن ابن سعد، عن زيد بن أسلم، عن عطاء بن يسار،

عن أبي سعيد، ولا يصح عن هشام ورواه سفيان الثوري، عن زيد بن أسلم، عن رحل، عن آخر، عن النبي في وهو الصحيح ورواه الدراوردي، عن زيد بن أسلم، عمن حدثه، أن النبي في قال: رواه يجيى بن سعد الأنصار، عن زيد بن أسلم (مرسلاً) عن السنبي في والصحيح ما قاله الثوري " العلل (خط ٢٣٦/أ).

وقال البيبهقي: رواه زيد وليس بالقوي، والصحيح رواية سفيان الثوري، وغيره عن زيد بن أسلم، عن رحل من أصحاب النبي الله قال: لا يفطر من قاء ولا من احتجم ولا من احتلم " السنن الكبرى ٢٦٤/٢.

وقال عبدالله بن أحمد: "حدثني أبي قال: حدثنا إسحاق بن عيسى الطباع، قال: حدثنا عبدالله ابن زيد بن أسلم، عن أبيه، عن رجل من أهل الشام، أن رسول الله الله قال (فذكر الحديث) وكان أبي يضعف عبدالرحمن بن زيد بن أسلم، وذلك لأنه روى هذا الحديث، عن أبيه، عن عطاء بي يسار، عن أبي سعيد، عن النبي الله قال أبي: عبدالله بن زيد: ثقة، قال أبي وروى عبدالرحمن حديث آخر منكر. حديث: "أحل لنا ميتتان ودمان" العلل معرفة الرجال رقم ١٧٩٥، ٢٠٥، ٥٢٠٤.

وقد وثق الإمام أحمد عبدالله بن يزيد، لأنه روى الحديث على الصواب وضعف أحـــاه للمخالفة

وقال الترمذي: "حديث أبي سعيد الخدري غير محفوظ وقد روى عبدالله بن زيد ابسن أسلم و عبدالله بن زيد ابسن أسلم و عبدالعزيز بن محمد، وغير واحد هذا الحديث عن زيد بن أسلم (مرسلا) و لم يذكروا فيه عن أبي سعيد.

وقال البزار: " وهذا رواه عبدالرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه، عن عطاء، عن أبي سعيد و عبدالرحمن: لين الحديث، رواه غيره عن زيد عن عطاء مرسلاً " كشف الأستار ٤٧٩/٨.

وقال ابن حزيمة: وهذا الإسناد غلط، ليس فيه عطاء بن يسار، لا أبو سعيد وهو رحل صناعته العبادة، والتقشف، والموعظة، والزهد، ليس من أحلاس الحديث الذي يحفظ الأسانيد،

وروى هذا الخبر سفيان بن سعيد، وهو ممن لا يدانيه في الحفظ في زمانه أحد، عن زيد بن أسلم، عن صاحب له، عن رجل من أصحاب النبي على.

قال أبو بكر: فلو كان هذا الخبر عن عطاء بن يسار، عن أبي سعيد لباح الثوري بذكرهما ولم يسكت عن اسميهما يقول: عن صاحب له، عن رجل من أصحاب النبي الله وإنما يقال في الأحبار له، وعن رجل إذا كان غير مشهور . صحيح ابن خزيمة ٢٣٣/٢.

وقال ابن عدي: وهذه الأحاديث التي ذكرتما يرويها عبدالرحمن بن زيد بن أسلم غـــير محفوظة، وبعضها يرويه غير عبدالرحمن بن زيد مرسلًا الكامل ١١٠٢/٣. عن أبي سلمة، عن حابر بن عبدالله __ رضي الله عنهما __ : قــال: أخرج إلينا أبو طبية المحاجم لثماني عشرة رمضان نهارًا فقلــت: أيــن كنت ؟ قال: كنت عند رسول الله الله المحاد (١) .

== وقال ابن خزيمة: " سمعت محمد بن يجيى يقول: هذا لخبر غير محفوظ عن أبي سعيد ولا عن عطاء بن يسار، والمحفوظ عندنا عن سفيان ومعمر ". صحيح ابن خزيمة ٣٣٤/٣. وقال المنذري: "هذا لا يثبت، وقد روى من وجه لا يثبت أيضًا " مختصر سنن أبي داوود ٢٥٨/٣.

وقال ابن تيمية: "إسناده الثابت ما رواه الثوري، وغيره، عن زيد بن أسلم، عن رحل من أصحاب النبي في قال: قال:قال رسول الله في وهذا الرحل لا يعرف، وقد رواه عبدالرحمن بن زيد بن أسلم، عن أبيه، عن عطاء عن أبي سعيد، عن النبي في لكن عبدالرحمن: ضعيف عند أهل العلم بالرحال "الفتاوى ٢٣٣/٢٥.

وبذلك نصل إلى أن صواب هذا الحديث هو: زيد بن أسلم، عن صاحب له عن رجل من أصحاب النبي الله كما رواه سفيان الثوري، ومعمر وغيرهما. وقد أخرج طريق سفيان. أبو داوود ٧٧٥/٢ رقم ٣٧٦، وابن خزيمة في صحيحه ٣٣٣/٣. ومن طريق معمسر عنسد عبدالرزاق ٢١٢/٤، وابن خزيمة ٣٤٤/٣. والحديث حكم عليه الإمام أحمد كما سسبق بأنه منكر.

وقال الشيخ الألباني: ضعيف، ضعيف سنن أبي داوود ٢٣٥ رقم ٥١٣. وقد صح عن أبي سعيد مرفوعًا بلفظ " لا بأس بالحجامة للصائم " وفي لفظ، إنه كان لا يسرى بالحجامة للصائم بأسًا " وروى عن عطاء بن يسار مرسلا، ثلاث لا يُفَطّرِنَ الصائم الاحستلام، والقيء والحجامة " صحيح ابن خزيمة ٢٣٥/٣ رقم ١٩٧٨.

(١) ابن سعد ١/٤٤٣ .

وفيه خالد بن خداش صدوق يخطئ. تقريب التهذيب رقم ١٦٢٣.

وعلي بن ثابت الجزري. صدوق ربما أخطأ. تقريب التهذيب رقم ٢٩٦٦.

وعن أنس هه أن أبا طيبة حجم رسول الله وهو صائم فأعطاه أحره ولو كان حرامًا ما أعطاه (١).

وعن عبدالله بن عمر __ رضي الله عنهما - قال: " احتجم النبي الله وعن عبدالله بن عمر __ رضي الله عنهما - قال: " احتجم النبي الله وهو صائم وأعطى الحجام أجره ولو كان حرامًا لم يعطه "(٢) .

وعن أيمن بن نائل قال: قلت لعبد الله بن عمر: إن أناسًا يقولون: أفطر الحاجم والمستحجم ؟

فقال: يحيلنا على أحد منهم، قلت: قد سمعت ذلك. فقال: قال عبدالله: احتجم رسول الله الله وهو صائم (٣).

--الوازع بن ناقع الجزري، قال ابن معين: ليس بثقة وقال البحاري: منكر الحديث وقال النسائي: متروك. وقال أحمد ليس بثقة و، قال بن عدي: عامة ما يرويه الوازع غير محفوظ ميزان الاعتدال ٣٢٧/٤ فالحديث ضعيف.

- (١) ابن أبي شيبة ٥٣/٣، والطحاوي ١٠١/٢، وفيه ليث عن عبدالوهاب، إلا أنه قد تابع عبدالوهاب عاصم عند الطحاوي، قال الترمذي وفي الباب عن أبي سعيد، وحابر، أو أنس. وحديث ابن عباس حسن صحيح.
- (٢) الطبراني في الكبير ٣٧٨/١٢ رقم ١٣٣٩٩. قال الهيثمي: منه سلم بــن ســالم وهــو ضعيف. بجمع الزوائد ١٧٠/٣. سلم بن سالم البلخي الزاهد، ضعفه الأئمة.

وقال إبن المبارك: اتق حيات سلم لا تلسعك. ميزان الاعتدال ١٨٥/٢ رقم ٣٣٧١.

(٣) ابن عدي ٤٢٤/١ وفيه أيمن بن نائل: قال ابن نائل: قال ابن حجر: صدوق يهـــم. تقريب التهذيب رقم ٥٩٧.

وحاجب بن سليمان صدوق يهم. تقريب التهذيب رقم ١٠٠٤، وعبد المحيد بـن أبي رواد . قال ابن حجر صدوق بخطئ تقريب التهذيب رقم ٢١٦٠ فالحديث ضعيف ٨ــذا السند لكن يشهد له فقد صح عن ابن عباس، وورد عن معاذ وغيرهما .



وقد ذهب جمع من العلماء إلى أن الحجامة لا تفطر الصائم وهو اختيار البخاري مَحْمَلُكُمْ من تبويبه في صحيحه.

قال الزين بن المنير: " جمع _ أي البخاري _ في قولـ و بـاب الحجامة والقيء للصائم، ثم بين القيء والحجامة مع تغيرهما، وعادتـ تفريق التراجم إذا نظمها خبر واحد فضلا عن خبرين، وإنما صنع ذلك لاتحاد مأخذهما لألهما إخراج والإخراج لا تقتضي الإفطار... " .

وقال ابن حجر: " أما الحجامة فالجمهور على عدم الفطر بها مطلقًا، عن علي وعطاء، والأوزاعي وأحمد وإسحاق وأبي ثور بفطر الحساجم والمحجوم "(۱).

والشافعي ﴿ وَالسَّافِعِي اللَّهُ يَرِى أَن حديث ابن عباس في عدم إفطار الصائم أمثلهما، وذلك بعد أن ساق حديث شداد (٢)

المذهب الثابي: تفطير الحجامة للصائم:

ذهب إلى القول بأن الحجامة من مفطرات الصوم جمع من العلماء منهم الإمام أحمد، وابن خزيمة وغيرهما، وهو اختيار شيخ الإسلام ابن تيمية، وابن قيم الجوزية، وقد استدلوا على ذلك بعدد من الأحاديث:

١- عن ثوبان مولى رسول الله ﷺ أنه خرج مع رسول الله ﷺ لثماني عشرة خلت من شهر رمضان إلى البقيع، فنظر رسول الله ﷺ إلى

⁽١) فتح الباري ١٧٤/٤.

⁽۲) سنن الترمذي ۱۷۷/۳.

رحل يحتجم. فقال: " أفطر الحاجم والمحجوم " (١).

(۱) أحمد (۲۷۷، ۲۷۷، ۲۸۰، ۲۸۲، ۲۸۳، الطيالسي ۲/۳۳ رقم ۲۰۸۲، والدارمي ۲/۱۰ ۱۰ ابو داوود ۲/۷۷۷ رقم ۲۳۲۰، ۲۷۷۲ رقم ۲۳۲۰، ۲۷۷۲ رقم ۲۳۲۰، ۲۳۷۷ رقم ۲۳۲۰، ۲۳۷۱ وابن الجارود ۱۱۰ رقم ۲۸۲، ابن أبي شيبة ۲۳۷۱، والنسائي ۲/۳۱۲ رقم ۲۱۸۲، وابن الجارود ۱۶۰ رقم ۲۸۲، ابن أبي شيبة ۳۰،۰۰، ابن ماحة ۲/۷۳، رقم ۲۲۸۲، عبدالرزاق رقم ۲۷۲۲. الطحاوي ۲/۹۱، ۲۱۲۲ والحاکم ۲/۸۲، ابن حزيمة رقم ۲۹۲۲ ابن حزيمة رقم ۲۹۲۲. ابن حبان ۲۰۱۸، ۳۵۸، والبيهقي ۲۵۰۲۲.

وقد روي هذا الحديث عن ثوبان كله من عدة طرق:

الطويق الأول: من طريق أبي أسماء الرحبي، عن ثوبان، رواه يجيى بن أبي كثير عـن أبي أسماء رواه أبو داوود، والدارمي، وابن ماحة، والطحاوي، وابن الجارود، وابن حزيمة، وابن حبان والحاكم، والبيهقي.

وقال النووي "رواه أبو داوود، والنسائي، وابن ماجه بأسانيد صـــحيحة، وإســــاد أبي داوود على شرط مسلم "المجموع ٣٥٠/٦.

والطيالسي، وأحمد من طريق يجيى بن أبي كثير، عن أبي كثير، قال: حدثني أبو قلابة أن أبا أسماء الرحبي حدثه، عن ثوبان مولى رسول الله ﷺ أنه خرج مع رسول الله ﷺ على رجل يحتجم فقال: رسول الله ﷺ أفطر الحاجم والمحجوم.

فقال الحاكم: قد أقام الاوزاعي هذا الإسناد فحودة وبين سماع كل واحد من الرواه من صاحبه وتابعه على ذلك شيبان بن عبدالرحمن النحوي، وهشام بن أبي عبدالله الدستوائي، وكلهم ثقات. فإذن الحديث صحيح على شرط الشيخين قال أحمد بن حنبل: وهو أصح ما روي في هذا الباب: ووافقه الذهبي: وهو على شرط مسلم دون البخاري لأن أبا أسماء الرحبي، عمر وبن مرثد الدمشقي وروى عنه مسلم وروى عنه البخاري في الأدب المفرد. تقريب التهذيب رقم ١٠٩٥.

وقد تابع یجیی بن کثیر، یجیی بن حمزة عن راشد بن داوود، ثنا أبو أسماء، عند النسائی ۲۱٦/۲ رقم ۳۱۳٦، والبيهقي ۲۱٦/۲.

==وقد ذكر النسائي الاختلافات على أبي قلابة، وذكر رواية أبي قلابة، عن ثوبان ثم أتبعها برواية أبي قلابة بن شداد بن أوس رضى الله عنه.

الطريق الثاني: رواه ابن جريج قال حدثني مكحول، عن شيخ من الحي مصدوق، عـن ثوبان أن رسول الله على قال: " أفطر الحاجم والمحجوم ".

رواه أبو داوود ۷۷۲/۲ رقم ۲۳۷۰، وأحمد ۲۸۲/۰، ابن أبي شيبة ۲۰/۲، والنسائي في الكبرى ۲۱۶/۲ رقم ۳۱۳۶ ورواه كذلك من طريق سعيد، عن مكحول فذكره.

رواه أبو داوود ٧٧٣/٢ رقم ٢٣٧١، والنسائي في الكبرى ٢١٦ رقم ٣١٣٣

ثم أتبعه النسائي بعد ذلك. فقال: من الشيخ وذكر أبا أسماء الرحبي، وكذلك ذكــر النسائي وأبو داوود شيخ مكحول أبا اسماء الرحبي.

قال الألباني: هذا سند جيد في المتابعات وقد صح "إرواء الغليل" ٢٦/٤.

الطريق الثالث: عن شهر بن حوشب، عن عبدالرحمن بن غنيم، عن ثوبان به.

رواه أحمد ٢٧٦/٥، ٢٨٢، النسائي في الكبرى ٢٢٢/٢ رقم ٣١٥٨. وقال الألباني: سنده حيد في المتابعات إرواء الغليل ٦٦/٤.

رواه النسائي ١٢١/٢ رقم ٣١٥٧، عن شهر بن حوشب عن ثوبان.

قال أبو عبدالرحمن _ أي النسائي _ أدخل سعيد بن أبي عروة بين شهر، وثوبان عبدالرحمن بن غنيم وهذا الحديث من رواية قتادة، عن شهر.

وقد خالف في ذلك بكير بن أبي السميط. فرواه عن قتادة، عن سالم، عن معدان، عـن ثوبان وبكير بن أبي السميط صدوق. تقريب التهذيب رقم ٧٥٦.

الطريقة الرابعة: قتادة، عن سالم، عن معدان بن أبي طلحة، عن ثوبان.

رواه النسائي في الكبرى ٢٢٢/٢ رقم ٨/٣١٥٩ وقال الألباني أخرجه السراج (١/٩٨) إرواء الغليل ٢٧/٤. وقال: إسناده ثقات رجال مسلم غير بكير بن أبي السميط ففيه كلام".

وقد خولف في إسناده، فرواه أبو العلاء، عن قتادة، عن شهر، عن بلال، أخبرني عـن بلال، عن ثوبان، ابن أبي شيبة ٣/٥٠، والنسائي في الكبرى ٢٢١/٢ رقم ٤١٥٦. وقال النسائى: خالفهما همام فرواه عن قتادة، عن ثوبان، السنن الكبرى ٢٢١/٢.

٢- عن شداد بن أوس شه قال: بينما أنا أمشي مع النبي الله في ثمان عشرة خلت من رمضان إذ حانت منه التفاتة، فأبصر رحلاً يحتجم فقال الما تقال الما الحاجم والمحجوم "(١).

(۱) أحمد ۱۲۳۲، ۱۲۳، ۱۲۴، أبو داوود ۲۷۷۲ رقم ۲۳۳۸،۲۳۹۹، ابن ماحه ۲/۳ رقم ۱۳۸، ۱۳۸۱ عبدالرزاق رقم ۲۰۱۱، ۲۰۱۰، ۱۰۰۱، ابن أبي شببة ۹/۳ ۱۸۰۳، الطياليسيي ۲/۲۶ رقم ۱۲۱۲، الشافعي ۲/۲۲، النسائي ۳۳۳۷ رقم ۱۲۱۲، ۲۱۲۷، ۲۱۲۷، ۲۱۲۷، ۲۱۲۷، ۲۱۳۰، ۲۱۳۱، ۲۱۳۰، ۲۱۳۰، ۲۱۳۰، ۲۱۳۰، ۲۱۳۰، ۲۱۳۰، ۲۱۳۰، ۲۱۳۰، ۲۱۳۰، ۲۱۳۰، ۲۱۵۲، ۲۱۵۰، ۱۵۰۷، ۲۱۵۰، ۲۱۵۲۰

وقد اختلف في هذا الحديث على عبدالله بن زيد الجرمي " أبو قلابة: عن أبي أسماء

ا عن قتادة، عنه بهذا الإسناد: رواه أحمد ١٢٤/٤ عن ثنا محمد بن يزيد، ثنا أبو العلاء، عن أبي القصاب، به، ورواه النسائي ٢٢١/٢ رقم ٤/٣١٥٥. ثنا محمد بن عبدالله، حسدثنا إسحاق الأزرق، عن أبوب، عنه _ قال النسائي: قتادة لا نعلم سمع من أبي قلابة شيئاً. الكبرى ٢٢١/٢.

عاصم الأحول، عن أبي قلابة، عن أبي الأشعث عن أبي أسماء، فأدخل بينهما أبا الأشعث رواه أحمد ١٢٤/، ١٢٤، والدارمي ١٤/، وابن أبي شيبة ٥٠/٣، والنسائي في الكبرى
 ٢٢٠/٢ رقم ٢٤٨، وابن حبان ٢٠٠/٨ رقم ٣٣٣٣، والبيهقي ٢٦٥/٤.

وقد رواه يزيد بن هارون، عن عاصم، عن عبدالله بن زيد، عن أبي الأشعث، عسن أبي أسماء الرحبي رواه النسائي ٢١٩/٢ رقم ٣١٤٧، وتابع يزيد بن هارون، زائدًا، عن عاصم. النسائي ٢٢٠/٢ قال النسائي، وخالفهم هشام، وشعبة، وسفيان ببن حبيب، الكبرى ٢٢٠/٢ فلم يذكروا أبا أسماء.

أ هشام عن عاصم الأحول، عن أبي قلابة، عن أبي الأشعث، عن شداد. النسائي ٢٢٠/٢ رقم ٣١٤٩.

ب ــ شعبة، عن عاصم، وخالد، عن أبي قلابة به. النسائي ٢٢٠/٢ رقم ٣١٥٠

ج ـــ سفيان بن حبيب، عن عاصم، وخالد، عن أبي قلابة. به النسائي ٢٢٠/٢ رقم ٣١٥١، وقد تابع عاصم الأحول، أيوب،عن أبي قلابة، عن الأشعث، عن أبي أسماء به .

أحمد ١٢٣/٤، النسائي ٢١٨/٢ رقم ٣١٤١.

وقد خالف عاصم بن هلال، عن أيوب،عن أبي قلابة، فقال: عن أبي أسماء، عن سداد دون ذكر الأشعث، النسائي ٢١٧/٢ رقم ٣١٣٩.

وإسحاق الأزرق، عن أيوب، عن أبي قلابة، عن أسماء، عن سداد. النسسائي ١٣١/٢ رقم ٣١٥٥.

وقد خالف حماد بن زید، ووهب، وعباد، عن أبوب به. دون ذكر أبي أسماء فیـــه. رواه أحمد ۲۱۸/۲ أبو داوود ۷۷۲/۲ رقم ۲۳۹، النسائي في الكبرى ۲۱۸/۲ رقم ۳۱٤۱ ن والحاكم ۲۱۸/۱، والبيهقى ۲۵/۶،

وحالفه إسماعيل فقال: ثنا أيوب، عن أبي قلابة، عمن حدثه، عن شداد بن أوس. أحمد احمد ١٢٥/٤، ابن أبي شيبة ٤٩/٣.

وقد خالف ابن حرير. فأرسله، عن عبدالله بن سعيد، قال سمعت وهب ابن حريسر يقول:قال: إني عرضت على أيوب كتابا لأبي قلابة، فإذا فيه، عن شداد بن أوس، وثوبان هذا الحديث قال: عرضه عليه فعرفه، النسائي في الكبرى ٢١٨/٢ رقم ٣١٤٢.

قال النسائي تابعه حماد بن زيد على إرساله، عن شداد، وهم أعلم الناس بأيوب وعنسده عن حماد، عن أيوب، عن أبي قلابة، رواه إلى شداد بن أوس. النسائي في الكبرى ٢١٨/٢ رقم ٣١٤٣.

ثم قال: أي النسائي: ووافقه على إرساله سفيان. قال: عن أيوب، عن أبي قلابة، عن شداد. النسائي في الكبري ٢١٨/٢ رقم ٣١٤٤.

وتابعه أيضًا أبو عاصم. داود بن هند، عن أبي قلابة، عن أبي الأشعث عن أبي أسماء، عــن شداد. = النسائي في الكبرى ٢١٩/٢ رقم ٣١٤٥، وتابعه أبو غفار، عن سهل بن يوسف، عـن أبي غفار عن أبي قلابة، عن الأشعث، عن أبي أسماء، عن شداد. النسائي في الكبرى ٩/٢ رقم ٣١٤٦.

٣ _ حالد الحذاء، عن أبي قلابة، عن أبي الأشعث، عن شداد به.

رواه أحمد ١٢٢/٤، ١٢٣، النسائي في الكبرى ٢٢١/٢ رقم ٣١٥٦، وابسن حبسان مراه أحمد ٣١٥٢، وابسن حبسان مرح ٣٠٤٨ رقم ٣٥٣٤ ورواه الطحاوي عن حالد، ومنصور معا عن أبي قلابة به معًا. شرح معاني الآثار ٣٤٩/١، النسائي في الكبرى ٢١٧/٢ رقم ٣١٣٨ وقد حالف كل من يزيد بن زريع، وابن أبي عدي، عن حالد، عن أبي قلابة، عن الأشعث عن شداد به.

إسماعيل بن عبدالله، فقال: عن خالد، عن أبي قلابة، عن أبي أسماء، عن شداد ابن أوس، رواه النسائي في الكبرى ٢٢١/٢ رقم ٣١٥٤

قال النسائي: " إسماعيل رجل مجهول لا نعرفه والصحيح من حديث حالد ما تقدم. ذكر حالد وإن كان قتادة قد رواه كذلك " السنن الكبرى" ٢٢١/٢.

الله المحدد على المحدثين أبو قلابة الجرمي، أنه أخبره أن شداد بن أوس، رواه أحمد ٥/ ٢٨٣، مائلة. رواية عبدالله بن أحمد ١٨٨ رقسم ٦٨٢، وأبسو داوود ٧٧١/٢ رقسم ٢٣٦٨، وأبس ماجه ٥/ ٧٧١ رقم ١٦٨١، عن يجيني بن أبي كثير، عن أبي قلابة، أنه أخبره، عن شداد.

قال الشيخ الألباني: وأولى الوجوه بالصواب عندي إنما هو الوجه الثاني لإتفاق جماعة من الثقات على روايته كذلك، وقد زادوا في الإسناد على الوجوه الأخرى، فقالوا: عــن أبي قلابة عن أبي الأشعث، عن أبي أسماء، وزيادة الثقة = = مقبولة، وعلى هذا فيكون لأبي أسماء الرحبي لهذا الحديث اسنادان، أحدهما عن ثوبان، وقد مضى والآخر عن شــداد وهو هذا، وقد أشار إلى هذا الإمام على بن المديني، إرواء الغليل ٢٩/٤.

والناظر في ما ورد عن ثوبان: وشداد رضي الله عنهما يظهر له أن الحبر معلول، لكن قد صحح الأئمة ذلك. == قال ابن حبان: ذكر خبر قد يوهم غير المتبحر في صناعة الحديث أن خبر أبي قلابة الذي ذكرناه معلول... سمع هذا الخبر أبو قلابة عن أبي أسماء، عن ثوبان، وسمعه عن أبي الأشعث، عن أبي أسماء، عن شداد بن أوس، هما طريقان محفوظان، وقد جمع شيبان بن عبدالرحمن بين الإسنادين، عن يحيى بن أبي كثير، عن أبي قلابة، عن أبي أسماء، عن ثوبان، عن أبي الأشعث، عن أبي أسماء، عن شداد بن أوس " صحيح ابن حبان ٢٠٣/٨. وقد عن أبي البيهقي، عن على بن المديني أنه قال: "ما أرى الحديثين إلا صحيحين وقد يمكن أن يكون أبو أسماء سمعه منهما: السنن الكبر ٢٦٦/٤.

قال الألباني: يعني ثوبان ففيه إشارة إلى ترجيح الوجه الذي ذكرنا وهذا بخلاف ما روى. البيهقي أيضا. إرواء الغليل ٢٦٧/٤. بالسند المشار إليه. قال: "رواه عاصم الأحول، عن أبي قلابة، عن أبي الأشعث عن شداد، رواه يجيى بن أبي كثير، عن أبي قلابة، عن أبي أسماء، عن ثوبان، ولا أرى الحديثين إلا صحيحين، فقد يمكن أن يكون سمعه منهما جميعًا، فهذا ظاهر لترجيح الوجه الثالث الذي ليس فيه ذكر أبي أسماء، وهو مقتضى كلام البحاري "نصب الراية ٢٧٢/٤.

قال الترمذي في علله الكبرى: قال البخاري: ليس في هذا الباب أصح من حديث ثوبان وشداد بن أوس، فذكرت له الاضطراب. فقال: كلاهما صحيح، فإن أبا قلابة روى الحديثين جميعًا، رواه عن أبي الأشعث، عن شداد.

قال الترمذي: " أيضاً وكذلك ذكروا عن ابن المديني أنه قال: حديث ثوبان، وحديث شداد صحيحان " .

العلل الكبرى ٣٦٢/١، ٣٦٤ نصب الراية ٢٧٢/١، الفتاوى لابن تيمية ٢٥٥/٢٥. وقال الدارمي: صح عندي حديث أفطر الحاجم والمحجوم حديث ثوبان، وشداد ابن أوس، وأقول: سمعت أحمد بن حنبل يقول به ويذكر أنه صح عنده حديث ثوبان " السنن الكبرى للبيهقى ٢٦٠/٤، المجموع ٣٥٠/٦.

وقل المروذي: قلت لأحمد أن يجيى بن معين، قال ليس منه شيء يثبت، فقال: هذا مجازفة " فتح الباري ١٧٧/٤. وعن عبدالله بن أحمد : قال سمعت أبي يقول: هذا من أصح حديث

٣- عن رافع بن حديج قال: قال رسول الله ﷺ: " أفطر الحساجم والمحجوم "(١) .

-- يروى عن النبي الله في إفطار الحاجم والمحجوم؛ لأن شيبان جمع الحديثين جميعا " يعنى حديث ثوبان، وحديث شداد بن أوس "قال: قلت: لأبي إن شيبان لم يسند حديث شداد - يعنى ترك من إسناده رحلاً _ قال أبي: هو، وإن لم يسنده فقد صح الحديثان جمعهما". مسائل الإمام أحمد رواية ابنه عبدالله ١٨٧.

وقال ابن خزيمة " صح الحديثان جميعًا " فتح الباري ١٠٧٧/٤.

وقال ابن عبدالبر: "وقد روى عن النبي الله قال: وأفطر الحاجم والمحجوم من طرق يصحح بعضها أهل العلم بالحديث. منها حديث رافع بن حديج، وحديث ثوبان، وحديث شداد بن أوس، وهذه أحسن ما روى في هذا المعنى: قال أبو داوود: قلت لأحمد بن حنبل أي حديث أصح في أفطر الحاجم والمحجوم، قال: حديث ثوبان " موسوعة شروح الموطأ الاستذكار " ٢٢٢/٩، ٢٢٣.

(۱) أحمد ۲۹۰۳؛ الترمذي ۱۳۰/۳ رقم ۷۷٤؛ عبدالرزاق رقم ۷۵۲۳، وابس خزيمية ۲۰۸۰، ۱۰۸۰، رقم ۱۹۸۵، ابن عدي ۱۹۸۲، ۱۰۸۰، ۱۰۸۰، والم ۲۷۷/۳ رقم ۳۰۳۰، ابن عدي ۱۹۲۵، ۱۰۸۰، والحاكم ۲۲۷/۱، والبيهقي ۲۳۵۴، والطبراني رقم ۲۲۵۷، وجمسيعهم مسن طريسق عبدالرزاق، عن معمر .

قال الإمام أحمد: تفرد به معمر، وقال أبو حامد الشرفي:

وقد رواه: معاوية بن سلام، عن يحيى بن أبي كثير... وقلت _ أي الألباني _ وقد وصله الحاكم وعنه البيهقي من طريق معاوية به، وعليه فيكون ليحيى بن أبي كثير في هذا الحديث إسنادان موصولان، أحدهما عن ثوبان، والآخر عن رافع هذا، وأشار إلى ذلك البيهقي بقوله: وكان يحيى بن كثير روى الحديث بالإسنادين جميعًا " إرواء الغليل ٧١/٤ والسنن الكبرى ٣٦٥/٤.



٤- وعن أبي هريرة شه قال: قال رسول الله ﷺ: " أفطر الحساجم والمحجوم "(١).

-- وقال الحاكم: "وليعلم أن الإسنادين ليحيى بن أبي كثير، وقد حكم لأحدهما أحمد بن حنبل بالصحة، وحكم على بن المديني للآخر بالصحة، فلا يعلل أحدهما بالآخر، وقد حكم إسحاق ابن إبراهيم الحنظلي لحديث شداد بالصحة "المستدرك ٢٨/١ .

وقال الترمذي: "حديث رافع بن خديج حديث حسن صحيح، وذكر عن أحمد ابن حنبل أنه قال: أصح شيء في هذا الباب حديث رافع بن خديج، وذكر على ابن عبدالله أنه قال: أصح شيء في هذا الباب حديث ثوبان، وشداد بن أوس. الترمذي ١٣٦/٣، فتح الباري /١٧٧٤، إرواء الغليل ٧١/٤

قال بن حجر: "لكن عارض أحمد يجي بن معين في هذا. فقال: حديث رافع أضعفها وقال البخاري: وهو غير محفوظ، وقال ابن أبي حاتم: عن أبيه: هو عندي باطل " فتح الباري البخاري: وهو غير محفوظ، وقال ابن أبي حاتم: عن أبيه: هو عندي باطل " فتح الباري لا الزيلعي في قول أحمد: والحاكم في مستدركه، وقال: صحيح على شرط الشيخين، ونقل عن أحمد أنه قال: هو أصح شيء في الباب، ونقل عن ابن المديني أنه قال: ولا أعلم في الباب أصح منه. وفيما فاله " نظر فإن ابن قارظ انفرد به مسلم " نصب الراية لا ك٧٣/٢ . وقال الألباني: صحيح سنن الترمذي ٢٣٤/١ رقم ٢٢١ .

وقال: قلت: فالأصح من هذه الأحاديث الثلاثة حديث ثوبان كما تقدم، وقد أدعـــى بعض المحدثين أن إسناد حديث رافع هذا خطأ، وكألهم قالوا ذلك بناء على قول أحمد أن معمرًا تفرد به. وقال عرفت أنه قد توبع فلا مطعن في السند __ إن شـــاء الله __ " إرواء الغليل ١١/٤ .

(۱) ابن ماجه ۱/۷۳۱ رقم ۱۹۷۹، والنسائي في الكرى ۲۲۲/۲ رقم ۱/۳۱۸، والنسائي في الكرى ۲۲۲/۲ رقم ۱/۳۱۸، ابن عدي ۲/۳۱۷ الاعتبار (۲۹۲)، والطحاوي (۹۹/۲)، العقيلي في الضعفاء ۲/۲۲، ابن عدي ۱/۳۱۷، ابن أبي شيبة ۱۰۰۳، وقد ورد الحديث من طريق رباح بن معروف، عن عطاء عند عطاء، عن أبي هريرة، رواه النسائي ۲۲۲/۲ رقم ۳۱۸۰ وتابعه ابن جريج، عن عطاء عند النسائي ۲۲۲/۲ رقم ۲۲۲/۲ رقم ۲۲۲/۲ رقم ۲۲۲/۲

==وتابع محمد بن عبدالله بن جريج، داوود بن عبدالرحمن، عن ابن جريج، عند النسائي، والعقيلي مرفوعًا، وقد جاء مرفوعًا من طريق النضر، عن ابن جريج، عن عطاء، عـــن أبي هريرة عند النسائي ٢٢٧/٢ رقم ٣١٨٣

ورواه الحجاج، عن ابن جريج مرفوعًا، وقال عطاء عن أبي هريرة، ولم يسمع منه. النسائي ٢٢٧/٢ رقم ٣١٨٤، وتابع الحجاج عمرو بن دينار، عن أبن جريج وفيه عطاء، عن رجل عن أبي هريرة، النسائي ٢٢٧/٢ رقم ٣١٨٦، وقال: والصواب رواية حجاج، عن ابن جريج، تابعه عمرو بن دينار إياه على ذلك،

وقد حالف في ذلك ابن أبي الحسين، فرواه عن عطاء، قال: سمعت أبا هريرة. النســائي ٢٢٧/٢ رقم ٣١٨٥.

ورواه عن عطاء عبدالملك بن أبي سليمان، اختلف عليه فيه فمره موقوفًا عن أبي هريرة، ومره من قول عطاء فقد رواه يزيد، عن عبدالملك، عن عطاء، عن أبي هريرة موقوفًا، النسائي ٢٢٨/٢ رقم ٢٢٨/٢ رقابع يزيد، عبدالله. النسائي في الكبرى ٢٢٨/٢ رقابع يزيد، عبدالله فجعله من قول عطاء كما قال النسائي.

عن خالد، عن عبدالملك، عن عطاء، أخبرني قال: أفطر الحاجم والمحجوم. والنسائي في الكبرى ٢٢٨/٢ رقم ٣١٨٩. قال النووي " ذكر البيهقي عن أبي زرعة الحافظ، قسال: حديث عطاء، عن ابي هريرة مرفوعا في هذا الحديث حسن " المجموع ٢٥٠/٦.

ورواه ابن عدي من طريق عبدالله بن يجيى بن موسى، عن هارون بن محمد، عن عبدالصمد بن عبدالوارث، عن شعبة عن الأعمش، عن أبي صالح، عن أبي هريرة: قال: في ترجمة عبدالله بن يجيى بن موسى:

وهذا خطأ أحسن ظننا به أنه أخطاء، شبه عليه فيه ولعله تعمد، وإنما حدث بهذا هـاورن وغيره عن عبدالصمد، بإسناده توضأوا مما مست النار " الكامل ١٨٥٠/٤.

وقال: هذا الحديث لا أعلم يرويه، عن الأعمش غير عبدالله بن بشر، وروى عن الحسن بن واقد عن الأعمش "الكامل ١٥٥٩/٤ . ورواه ابن ماجه من طريق الأعمس، عسن أبي صالح، عن أبي هريرة، ووقفه.

==والحديث بهذا السند منقطع، قال ابن أبي حاتم: عبدالله بن بشر لم يثبت سماعــه مــن الأعمش وإنما يقول كتب لي أبو بكر بن عباس، عن الأعمش. مصباح الرحاحة في زوائد ابن ماحه ٢٢٥/١، وقد رواه كذلك النسائي في الكبرى ٢٢٥/٢ رقم ٣١٧٦.

وقد تابع عبدالله بن بشر إبراهيم بن طهمان، إلا أنه وقفه على أبي هريرة، النسائي في الكبرى ٢٢٦/٢ رقم ٣١٧٧، ورواه المعتمر، عن أبيه، عن أبي عمرو، عن أبيه، عسن أبي هريرة عن النبي الكبرى ٢٢٥/٢ رقم ٣١٧٤. ورواه من طريق ابن حسريج، عن صفوان بن سليم، عن أبي سعيد مولى، بني عامر، عن أبي هريرة مرفوعًا النسائي في الكبرى ٢٢٥/٢ رقم ٣١٧٥.

رواه الحسن، عن أبي هريرة، من قوله، رواه عن عبدالوهاب عن يونس، عن الحسن عن أبي هريرة مرفوعًا، النسائي ٢٢٥/٢ رقم ١/٣١٧١. وقال الحازمي: "هذا حديث قد احتلف فيه النسائي في الكبرى ٢٢٥/٢ رقم ١٣١٧٣. وقال الحازمي: "هذا حديث قد احتلف فيه عن الحسن، فرواه عنه يونس بن عبيد كما ذكرناه ورواه قتادة عن الحسن عسن ثوبسان، ورواه غطاء بن السائب، عن الحسن، عن معقل بن يسار، ورواه فطر، عن الحسن، عسن علي. ورواه الأشعث، الحسن، عن أسامة بن زيد، ورواه بعضهم عن الحسن، عسن غسير واحد من أصحاب النبي في ورواه ابن جريج عن عطاء، عن أبي هريرة مرفوعًا، وقيل عن عطاء، عن أبي هريرة مرفوعًا، وقيل عن عطاء، عن أبي هريرة مرفوعًا، الاعتبار في الناسخ والمنسوخ من الأثار (٣٦٢).

وقال ابن حجر: " واحتلف على قتادة عن الحسن في الصحابي فقيل: على، وقيل: أبــو هريرة: قلت: واحتلف على يونس أيضًا..." فتح الباري ١٧٦/٤.

وقال: "وكذلك قال الدارقطي في: العلل: إن كان قول الحسن في غير واحد عن الصحابة محفوطا صحت الأقوال كلها _ قلت _ يريد بذلك إنتفاء الاضطراب، وإلا فالحسسن لم يسمع من أكثر المذكورين....." فتح الباري ١٧٧/٤.

وقال الحاكم: احتلف أئمتنا في سماع الحسن من أبي هريرة..... وقال عبدالحق في أحكامه: لم يصح سماع الحسن من أبي هريرة، ووافقه ابن القطان على ذلك... وقال الترمذي لم يسمع الحسن من أبي هريرة.... " نصب الراية ٤٤٧٦/٢.

- ٥ عن عائشة __ رضي الله عنها __ عن النبي الله قال: " أفطر الحاجم والجحجوم " .
- ٦- عن أبي رافع قال: دخلت علي أبي موسى وهو يحتجم ليلاً فقلت:
 لو لا كان هذا نهارًا ؟ فقال: أتأمرني أن أريق دمي وأنا صائم، وقد سمعت رسول الله ﷺ يقول: " أفطر الحاجم والمحجوم "(١) .
- (١) ابن أبي شيبة ٥٠/٣، النسائي في الكبرى ٢٣١/٢ رقم ٣٢٠٨، وابن الجارود ١٤١ رقم ٣٨٠٨، والبزار "كشف الأستار ٣٨٧، والحاكم ٤٣٠/١، والطحاوي ٩٨/٢، والبيهقي ٢٦٦٦، والبزار "كشف الأستار "٧٥/٢ رقم ١٠٠٤.

قال الحاكم صحيح على شرط الشيخين وقال الزيلعي: وأسند إلى ابن المديني أنه قال: فيه صحيح: نصب الراية ٤٧٤/٢. وقد خطأ العلماء رفعه.

قال أحمد: حديث بكر، عن أبي رافع، عن أبي موسى خطأ لم يرفعه أحد، إنما هو بكـــر، وعن أبي العالية " نصب الراية ٤٧٤/٢.

وبعد ذكر الرواية المرفوعة، قال النسائي، هذا خطأ وقد وقفه حفص، الســـنن الكـــبرى. ٢٣٢/٢

قلت وقد وراه روح بن عباد، عن سعيد بن أبي عروة، عن مطر، عن بكر، عن عبدالله المزي، عن أبي رافع مرفوعًا، النسائي ٢٣١/٢، والطحاوي ٩٨/٢.

وقد خالفه حفص، عن سعيد، عن مطر، عن أبي موسى أنه قال، و لم يرفعه النسائي ٢٣٢/٢ رقم ٣٢٠٩. وفيه مطر الوراق. قال بن حجر: "صدوق كثير الخطا، تقريب التهذيب: رقم ٦٦٩٩ قال البزار هكذا رواه مطر مرفوعًا، وخالفه حميد، كشف الأستار، ٤٧٥/١ مختصر الزوائد ٢٣٢/١، وسعيد بن أبي عروبة مدلس ومختلط. تقريب التهديب رقم ٢٣٦٥.



٧- عن معقل بن سنان الأشجعي: أنه قال: مر على النبي الله وأنا أحتجم لثمان عشرة ليلة خلت من رمضان فقال: "أفطر الحاجم والمحجوم"(١).

== فقلت: هلا كان هذا لهارًا قال:

الله على فذكره ".

رواه النسائي ٢٣٢/٢ رقم ٣/٣٢١، ٣/٣٢١، ٥/٢٣١٢، واختلف فيه على أبي بكر بن عبدالله المزني، فرواه قتادة عن بكر، عن أبي رافع وخالفه حميد فرواه عن بكر، عن أبي العالية.

ورواه ابن أبي شيبة ٥٠/٣ من طريق محمد بن أبي عدي، عن حميد، وعن بكر، عـــن أبي العالية عن أبي موسى مرفوعًا. النسائي ٢٢٣/٢ رقم ٢٢١٤.

قال البزار؛ هكذا رواه فطر مرفوعًا، وخالفه حميد..... وقد رواه غير واحد مرفوعًا كشف الأستار ٤٧٥/١.

وقال البيهقي: رواه روح بن عبادة، ورواه عبد الأعلى، عن سعيد، عن بعض أصحابه، عن أبي بردة وكذلك رواه حميد الطويل عن بكر مرفوعا وغير مرفوع " السين الكسيرى ٢٦٦/٤. فالحديث: ضعيف الإضطرابه بين الرفع والوقف.

(۱) أحمد ٤٧٤/٣، ٤٨٠ ابن أبي شيبة في المسند ٢٥٦/٢ رقم ٧٤٨ وفي المصنف ٩/٣٤ والنسائي في الكبرى ٢٢٣/٢ رقم ١٠٠١، والبزار ٤٧٤/١ رقم ١٠٠١، والطحاوي ١٠٠١، والبيهقي ١٠٠٢، والطبراني في الكبير ٢١٠/٢ رقسم ٤٨٢، ٤٨٣، ٤٥٠ والكامل لابن عدى ٢٦٥/٢، ٢٥٣٣/٧، وقد وقد خلاف في الصحابي:

فعند أحمد، وابن أبي شيبة، والنسائي، والطحاوي، والطبراني، ابن أبي شيبة في المصنف معقل بن سنان.

وفي بعض الطرق، معقل بن يسار، كما عند البزار، والنسائي، وابسن أبي شيبة في المصنف، وابن عدي، وفي كتاب العلل للترمذي، "قلت لمحمد بن إسماعيل حديث الحسن،

== عن مغفل بن يسار أصح، أو معقل بن سنان ؟ فقال: معقل بن يسار أصح " نصب الراية ٤٧٤/٢،

وقال على بن المديني: رواه بعضهم، عند عطاء بن السائب، عن الحسن، عن معقل بسن سنان الأشجى ورواه بعضهم عن الحسن، عن على رواه بعضهم عن الحسن، عن أبي هريرة، ورواه التيمي فأثبت روايتهم جميعًا، والحسن لم يسمع من عامة هؤلاء ولا لقيه عندنا حمنهم ثوبان ومعقل بن سنان، وأسامة، وعلى، وأبو هريرة " نصب الراية عندنا حمنهم ثوبان ومعقل بن سنان، وأسامة، وعلى، وأبو هريرة " نصب الرايدة كلال ١٩٢/٣ ومثله قال الدارقطني في العلل ١٩٢/٣ سؤال ٣٥٥.

وقد ذكره الزيلعي من حديث معقل بن سنان، والألباني من حديث معقل بسن يسار، إرواء الغليل ٧٢/٤، يظهر من ذلك، أن الزيلعي يرجح أنه من حديث معقل بن سان، والألباني أنه من حديث معقل بن يسار وقد رواه سليمان بن معاذ، عن عطاء بن السائب، عن الحسن، عن معقل بن يسار، عند النسائي والطبراني، والبزار، وقد تابعه ابن فضيل عند البزار، إلا أن المشهور عن محمد ابن فضيل معقل بن سنان.

وسليمان بن معاذ وهو ابن قرم: سييء الحفظ يتشيع، تقريب التهذيب رقم ٢٦٠٠ ورواه محمد بن فضيل، عن عطاء كما عند أحمد والنسائي والبزار وغيرهم.

قال النسائي: عطاء بن السائب كان قد اختلط، ولا نعلم أحدا روى هذا الحديث عنه غير هذين على اختلافهما عليه " السنن الكبرى ٢٢٤/٢.

قلت به بل رواه أحمد ٤٧٤/٣. من طريق عمر بن زريق، عن عطاء، متابعًا لمحمد بن فضيل، وسليمان بن معاذ، وقد وقع عند ابن أبي شيبة في المصنف خطأ، وهو ذكر معقل بن يسار الأشجعي، والصحيح معقل بن سنان الأشجعي، كما في المسند وقسد ذكر في المصنف الأشجعي، وهو معقل بن سنان وقد يكون ذلك تصحيفًا، أو وهم أحد الرواه أو خطأ مطبعي. قال البزار: تفرد به عطاء وقد أصابه اختلاط ولا يجب الحكم بحديثه إذا انفرد به". كشف الأستار ٤٧٤/١.

وقال الهيثمي: رواه البزار والطبراني وفيه عطاء وقد اختلط " مجمع الزوائد ١٦٩/٣.

==وقد ذكر الألباني مَحْكَلْالله العطاء متابعا فقال: "ويؤيد هذا __ أي رواية معقل ابسن يسار __ ورواية حالد العذاء بسنده عند شداد المتقدمة عند السراح وسندها صحيح، وهي فائدة عزيزه لم أحد من ذكرها، وهي شاهد قوي لحديث معقل هذا، وإن كان في سنده انقطاع بينه وبين الحسن، وكان عطاء قد اختلط فإن موافقة حديثه لرواية خالد قد دلت أنه قد حفظ "إرواء الغليل ٢٢/٤.

وقال ابن عدي: وهذا عن يونس، عن الحسن، غير محفوظ، وإنما يروي هذا عطاء ابسن السائب عن الحسن عن معقل، الكامل ٢٥٣٣/٧.

وقال النسائي: روى هذا الحديث أبو حرة، عن الحسن، واحتلف عليه فيه "السنن الكبرى . ٢٢٤/٢ .

وقال الدارقطني: ورواه أبو حرة، عن الحسن، قال: حدثني غير واحد من أصحاب السنبي فإن كان هذا القول محفوظا عن الحسن فيشبه أن تكون الأقاويل كلها تصح عنه "العلل المحلام كان هذا القول محفوظا عن الحسن فيشبه أن تكون الأقاويل كلها تصح عنه "العلل ١٩٥/٣ مؤال ١٩٥٥ . قلت : وقد تابع أبو حرة، أبو حمزة عند النسائي ٢٢٤/٢ رقم ٣١٦٨٨ .

وعند ابن المديني في العلل، عن معتمر، عن أبيه، عن الحسن، وقيل: روايته، روى عسن الحسن عن أبي أسامة، عن النبي في ورواه قتادة، عن الحسن، عن ثوبان، عن السنبي الحسن، عن ورواه عطاء بن السائب، عن معقل بن يسار عن النبي في ورواه مطر، عن الحسن، عسن على، عن النبي في العلل (٢٠، ٦١)

قال ابن حجر: بعد أن ذكر الدارقطني: يريد بذلك انتفاء الإضطراب وإلا فالحسن لم يسمع من أكثر المذكورين" فتح الباري ١٧٦/٤، ١٧٧.

وقال البخاري: ويروي عن الحسن عن غير واحد مرفوعًا "أفطر الحاجم والمحجوم" قال عياش: حدثنا عبد الأعلى، حدثنا يونس، عن الحسن مثله. وقيل له: عن النبي الله قال: نعم ثم قال: الله أعلم " صحيح البخاري مع الفتح ١٧٤/٤،

وقال البزار: قد رواه الحسن عن معقل بن يسار، وعن سمره، وعن رحال ذوي عدد. كشف الأستار ٤٧٢/١. ٨ ــ عن أسامة بن زيد ــ رضى الله عنهما ــ قال: قال رسول الله ﷺ: "أفطر الحاجم والمحجوم "(١).

== وقد ضعفه ابن عبدالبر، فقال: إنه معلول لا يثبت " موسوعة شرح الموطأ " الاستذكار . ٢٢٣/٩

(۱) أحمد ٥/ ٢١٠، والنسائي في الكبرى ٢٢٣/٢ رقـم ١٩٣٥، والبيهقـي ٢٦٥/٤ الغيلانيات ٢١٠/٨ رقم ٢٦٤، والدارقطني في العلل ١٩٣٣، وابن ماسي في الفوائد المنتقاه من حديثه ٢/ ٢٥٠، وضياء الدين المقدسي في عوالي حديثه من طريق أشعث ٧٨/١، أبو نعيم في حزء منتخب من حديث يونس بن عبيد ٢/ ٣٠، الخطيـب في تاريخــه ٩٨٧٩، كشف الأستار ٤٦٢، رقم ٤٩٧، الغيلانيات ٨/١٦ رقم ٤٦٢.

قال النسائي: خالفه أشعث بن عبدالملك، أي خالف فطرًا _ فرواه عن الحسن، عن أسامة بن زيد و لم يتابعه أحد علمناه على روايته " السنن الكبرى ٢٢٣/٢.

وقال الدكتور مرزوق بن هياس الزهراني:

أشعث بن عبدالله بن حابر، وهذا وهم، فقد حاء التصريح عند النسائي أن أشعث هـو أشعث بن عبدالملك، وقد أشار على بن المديني إلى رواية الحسن عن أسامة ابن زيد في علله (٣٠، ٢١)

وقد تابع أشعث يونس فيما رواه عنه عبدالله بن تمام أبو عاصم، وقد قال عنه الساحي: كذاب يحدث بمناكبر، عن يونس، وخالد وابن أبي هند "الجرح والتعديل ٥٨٠٩، الضعفاء للعقيلي ٦٨/٢، لسان الميزان ٩٧/٤، ٩٨ وهذه الرواية ذكرها، ابو نعيم الأصبهاني، والخطيب، وفي سماع الحسن من أسامة ابن زيد نظر.

قال البزار: قد رواه الحسن عن معقل بن يسار، وعن سمرة، وعن رجال ذوي عدد "كشف الأستار ٤٧٢/١، وقال ابن عبدالبر: "وأما حديث أسامة بن زيد، حديث معقل بي سنان، وحديث أبي هريرة، فمعوله لا يثبت شيء منها من جهة النقل".

موسوعة شرح الموطأ " الاستذكار " ٢٢٣/٩، نصب الراية ٤٨٢/٢، تلخيص الحيير الحسير ١٩٣٢، جنة المرتاب (٣٧٣) فالحديث ضعيف .



- 9 عن بلال بن رباح الله قال: قال رسول الله على: " أفطر الحساجم والمحجوم "(١) .
- ١٠ عن علي بن أبي طالب على عن النبي الله قال: " أفطر الحماجم والمحجوم "(٢).

(١) أحمد ١٢/٦، ابن أبي شيبة ٢٠٠٥، النسائي في الكبرى ٢٢١/٢ رقم ٢/٤١٥ البزار في كشف الأستار ٤٧٦/١ رقم ١١٢٧، والطبراني ٣٦٥/١ رقم ١١٢٢ رواه أبو العلاء عن قتادة، عن شهر، عن بلال، وقد خالفه همام فرواه عن قتادة، عن شهر، عن ثوبان. وقال البزار: شهر لم يلق بلالاً مات في خلافة عمر.

وقد ذكر النسائي الخلاف فيه، ونقله الزيلعي في نصب الراية ٢/٥٨٥.

و لم أر لذكر الخلاف هنا داعيًا؛ لأنه وقع الخلاف على شهر من حديث ثوبان وشهر بن حوشب.

قال عنه ابن حجر: صدوق كثير الإرسال والأوهام ""تقريب التهذيب رقـــم ٢٨٣٠ . فالحديث ضعيف .

(٢) النسائي في الكبرى ٢٢٣/٢ رقم ٢٢٣/٦، والبزار في كشف الأستار ٤٧٦٨ رقم من الله المائي في الكبرى ٢٢٣/٢ رقم على ١٩/١، وابن شاذان في حسزء مسن حديثه من طريق قطر الله والله على ١٠٠٨، من طريق قطر، إلا رواية عفيف فهي مسن طريق قتادة كما أشار إلى ذلك محقق علل الدارقطني ١٩٣/٣، والنسسائي ٢٢٢/٢ رقم ٢٦٦١، وعند البزار وهو من طريق عمر بن إبراهيم العبدي .

قال ابن حجر: "صدوق في حديثه عن قتادة ضعف. تقريسب التهاديب رقسم ٣٨٦٣. وعند البزار أبو مسكين. قال أحمد، وعلي، وأبو داوود: كان يضع الحديث. وقال ابن حجر: متروك، تقريب التهذيب رقم ٣٠٢٠ وقد خالفه العلاء، عسن قتادة مرفوعًا. النسائي في الكبرى ٢٢٣/٢ رقم ٢٢٣٦٢ والمرفوع فيه مطر، صدوق كشير الخطأ، تقريب التهذيب رقم ٦٦٩٩. والحسن لم يسمع من علي.

١١ - عن ابن عباس - رضي الله عنهما - أن النبي ﷺ قال: " أفطر الحاجم والمحجوم "(١).

وأما متابعة قتادة لمطر، فيظهر لي أنها خطأ، لأن كل من رواه عن قتادة ذكره مرفوعًسا كما عند عبدالرزاق ٢١٠/٤ رقم ٧٥٢٤، والنسائي في الكبرى، البزار "كشف الأستار ٤٧٢/١ رقم ٩٩٧، وجاء من طريق مطر عند ابن أبي شيبة مرفوعًا ١٠/٠٥.

قال الدارقطني: اختلف فيه على الحسن، فرواه قتادة، ومطر الوراق، ويونس بن عبيد، من رواية إسماعيل ابن إبراهيم القوهي، عن أبيه، عن شعبة، عن يونس، عن الحسن، عن علي. العلل ١٩٣٣، وإسماعيل بن إبراهيم " لين الحديث. تقريب التهذيب رقم ٤٢٠، وأبوه غير معروف وأشار البزار إلى طريق الحارث، عن على فقال:

"وحدثني إسحاق، عن الحارث، عن علي، رفعه إلى النبي الله وحديث ليث، عــن أبي إسحاق، عن الحارث، عن علي لا نعلم أحدا يرويه غير الأموي مرفوعًا، وإن = = كان الحارث لا يثبت ما ينفرد به وليث كان قد اضطرب أصابه اختلاط: كشف الأستار " ٤٧٣/١.

(١) النسائي ٢/٢٦/ رقم ١٣١٩٥، البزار "كشف الأسستار " ٢٧٢/١ رقسم ٩٩٨، والطبراني في الكبير ١٣٨/١١ رقم ١١٢٨٩.

الحديث روي عن ابن عباس مرفوعًا، وروي عن عطاء مرسلاً، خالف فيه محمد ابن يوسف. قبيصة كما عند النسائي ٢٢٩/٢ رقم ٢٩٩٥، والبيهقي ٢٦٦/٤، وزاد فيه المستحجم وفيه فطر. قال ابن حجر: صدوق، تقريب التهذيب رقم ٥٤٤١.

وقال يجيى: حدث عن عطاء و لم يسمع منه .

وقبيصة بن عقبة: قال ابن حجر صدوق ربما خالف، تقريب التهذيب رقم ١٥٥٥ قال الهيثمي: رواه البزار، والطبراني في الكبير، ورجال البزار موثقون إلا فطر ابن خليفة فيه كلام، وهو ثقة "مجمع الزوائد ١٦٩/٣.

قال البزار "هكذا أسنده قبيصة عن فطر، ورواه غير واحد عن عطاء مرسلاً"كشف الأستار ٤٧٣/١ .



۱۳ - عن أنس بن مالك الله أن النبي الله قد ال: " أفطر الحساجم والمحجوم" (١) .

١٤ - عن حابر بن عبدالله - رضي الله عنهما - قال: قال رسول الله
 ١٤ - عن خابر بن عبدالله - رضي الله عنهما - قال: قال رسول الله

==وقال النسائي " وقد روى عن عطاء، عن عباس خلاف هذا "السنن الكبرى ٢٢٩/٢. وقال البيهقي: " ورواه محمد بن غيلان، عن قبيصة أنه حدثه في كتابه، عن فطر، عن عطاء، عن النبي الله مرسلاً.

(١) البزار "كشف الأستار" ٤٦٧/١ رقم ١٠٠٧، والطبراني في الأوسط والكامـــل لابـــن عدي ٢٣٠١/٦، والعقيلي في الضعفاء ١٧٣/٤.

وفيه مالك بن سليمان: وقد ورد عند ابن عدي مالك بن غسان النهشلي، وقال: وهذا الحديث يرويه عن ثابت مالك هذا وهو غير محفوظ عند ثابت، الكامل ٢٣٧٩/٦ وقال العقيلي: ليس له من حديث ثابت أصل والمتن عن النبي شئ من غير هذا الوجه الضعفاء ١٧٣/٤ وقال: يروي مناكير... عن أنس مرفوعًا، أفطر الحاجم والمحجوم، ميزان الاعتدال ٢٢٧/٣)، وقال الهيثمي: رواه البزار وفيه مالك ابن سليمان ضعفوه بهذا الحديث "مجمع الزوائد ١٦٩/٣)

ورواه ابن عدي من طريق عبدالرزاق، عن معمر، عن قتادة، عن أنس وقال "وهذا بهذا الإسناد غير محفوظ " الكامل ٢٦/ ٢٣٠) وفي هذا الطريقة محمد بن أحمد بن الحسين الأهوازي.

قال ابن عدى: كتبت عنه بتستر كان يقيم بها ضعيف يحدث عمن لم يرهم، سألت عنه عبدان: فقال: كذاب كتب عني حديث ابن جريج ودعاه عن شيوخي الكامل ٢٣٠١/٦ وذكر الذهبي بعض مناكبره، فقال: ومن مناكبره، ميزان الاعتدال ٢٥٥/٣ رقم ٢١٣٦. (٢) البيزار "كشف الأستار " ٤٧١/١ رقيم، ٩٩٥ والطبران في الأوسط.

وفيه سلام بن سليمان، أبو المنذر، قال ابن حجر " صدوق يهم، تقريب التهذيب رقـــم

- ١٥ عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قــال رســول الله ﷺ "
 أفطر الحاجم والمحجوم (١٠)
- ۱٦ عن مصعب بن سعد بن مالك، عن أبيه أن النبي ﷺ قال: "أفطـــر الحاجم والمحجوم "(٢).
- ۱۷ عن أبي زيد الأنصاري قال: قال رسول الله ﷺ " أفطر الحـــاجم والمحجوم "(۳) .

٢٧٠٥ ومطر: صدوق كثير الخطأ تقدم. قال البزار: تفرد به سلام، عن مطر، كشف
 الأستار ٤٧٢/١، وقال الطبراني: "لم يروه عن مطر إلا سلام أبو المنذر، نصب الرايسة
 ٤٧٧/٢

وقال الهيثمي: رواه البزار، والطبراني في الأوسط، وقال: تفرد به سلام أبو المندر عـــن مطر " مجمع الزوائد ١٦٩/٣.

(١) الكامل لابن عدي ٧١٩/٢، والطبراني في الأوسط.

وقال ابن عدى: " وهذا الحديث عن أيوب، عن نافع، عن ابن عمر، لا يرويه إلا ابسن أبي جعفر، وعنه موسى بن إسماعيل ولا أعرفه إلا من حديث محمد بن الليث عنه " الكامل ٧١٩/٢، ونصب الراية ٤٧٧٧/٢،

(٢) الكامل لابن عدي ٩٦٣/٣. وقال: " هذا عن ابن جحادة، وبهذا الإسناد يرويه داوود ابن الزبرقان عنه" :

وداوود بن الزبرقان: قال ابن حجر: متروك وكذبه الأزدي " تقريب التهديب رقم ١٧٨٥.

(٣) الكامل لابن عدي ٦/ ٩٦٤، ٩٦٥ .

وقال ابن عدي: " وهكذا قال أبو قلابة، عن أبي زيد الأنصاري، وليس لأبي زيـــد في هذا الحديث ذكر، وإنما هذا عن داوود بن الزبرقان يرويه أبو قلابة، عن أبي أسمـــاء عـــن ثوبان، ومرة يرويه عن شداد بن أوس، ولداود بن الزبرقان حديث كثير غير ما ذكرتـــه



وقد ورد بعض الآثار الضعيفة والتي تعلل أن الفطر لـــيس للحجامـــة نفسها، وإنما هي للغيبة التي كان قد وقعا فيها الحاجم والمحجوم.

عن عبدالله بن مسعود فله في قول رسول الله الله الله الفطر الحساجم والمحجوم " قال: " مر رسول الله الله على رجلين وأحسدهما يحستجم والآخر يحجمه فاغتاب أحدهما، ولم يُعَب عليه صاحبه، فقسال: افطسر الحاجم والمحجوم لا لحجامتهما أفطرا ولكن للغيبة "(۱).

وعن أحمد الحواري: قال. قلت للوليد: يا أبا العباس بلغنا أن رسول الله على إنما قال: " أقطر الحجام والمحجوم " قال: لأنهما كان يغتابان، فقال الوليد: لا ندع نحن حديث رسول الله على لتفسير أهل العسراق، فحدثت به أحمد بن حنبل. فقال: صدق الوليد، يكون من الحجامة أحب إلينا من أن يكون من الغيبة لأنا نقدر أن لا نحتجم ولغيبة لا نضبطها (٢).

وقال الطحاوي: " ولأهما كانا يغتابان، وهذا المعنى ــ معنى صحيح ــ وليس إفطارهما ذلك كالإفطار بالأكل والشرب والجماع، لكنـــه

⁻⁼ وعامة ما يرويه عن كل من روى عنه مما لا يتابعه أحد عليه وهو في جملة الضعفاء الذين يكتب حديثهم "الكامل ٩٦٤/٣، ٩٦٥.

⁽١) العقيلي في الضعفاء ١٨٤/٤، ميزان الاعتدال ١٣٦/٤ رقم ٢٦٢٩.

وفيه معاوية بن عطاء، قال العقيلي: عن الثوري، وغيره في حديثه مناكبر، ولا يتابع على أكثره ثم ذكر بعض حديثه ومنها، حديث " أفطر الحاجم والمحجوم "، وقال وهذه كلسها بواطيل لا أصل لها، الضعفاء الكبير ١٨٤/٤، ميزان الاعتدال ١٢٦/٤، نصب الرايسة ٤٧٧/٢.

⁽٢) حلية الأولياء ٢٣/١٠

حبط أجرهما باغتياهِما فصارا بذلك مفطرين لا أنه إفطار يوجب عليه القضاء "(١).

بعد هذا التطواف مع حديث " أفطر الحاجم والمحجوم "، ومحارحــه والذي غلب عليه الضعف، واختلاف الأئمة، في تصحيح هذا الحديث، فإذا صحح إمام طريق، أو سند ضعفها إما آخر وهذا ما يسترعي الانتباه ويستوقف الناظر ويجعله يجول بالبصر في هذا الحديث الـــذي يســـتوقف الباحث لأنه قد يكون إلى الضعف أقرب فما روي عن صحابي في الغالب هذا الحديث إلا روى عنه ما يعارضه وهو أصح منه، أو يدل على نسخه. قال الإمام الزيلعي: " وبالجملة فهذا حديث ــ أعنى حديث أفطر الحاجم والمحجوم _ روي من طرق كثيرة، وبأسانيد مختلفة كــــثيرة الاضطراب، وهي إلى الضعف أقرب منها إلى الصحة مع عدم سلامته ويقول به لم يلتزم صحته، وإنما الذي نقل عنه كما رواه ابن عـــدي في الكامل في ترجمة (سليمان الأشدق) بإسناده إلى أحمد بن حنبل أنه قال: أحاديث أفطر الحاجم والمحجوم يشد بعضها بعصًا، وأنا أذهب إليها، فلو كان عنده منها شيء صحيح لوقف عنده وقوله أصح ما في هـــذا

⁽١) شرح معاني الآثار ٩٩/٢.

الباب حديث رافع لا يقتضي صحته بل معناه أنه أقــل ضــعفًا مــن غيره"(١).

وقال ابن عبدالبر: " وقد روى، عن النبي الله قال: " أفطر الحاجم والمحجوم " من طرق يصحح بعضها أهل العلم بالحديث، منها حديث رافع بن خديج، وحديث ثوبان، وحديث شداد بن أوس، وهذا أحسن ما روى في هذا المعنى... وأما حديث أسامة بن زيد، وحديث معقل ابن سنان، وحديث أبي هريرة فمعلول لا يثبت شيء من جهة النقل، وقد جاء عن عائشة، وابن عباس في ذلك ما لا يصح عنهما بل الصحيح عنها وعن ابن عباس خلاف ذلك "(1).

000

⁽١) نصب الراية ٢/٨٢/٠ .

⁽٢) موسوعة شرح الموطأ ٢٢٣/٩.

كالبحث الثاني: نسخ الإفطار بالحجامة:

كل من ذهب إلى قول: قال: أن ما ذهب إليه المدهب المحالف منسوخ ولكل قول وحاهته وإن كانت تختلف هذه الوجاهة من حيث قوة الاستدلال وصراحتها واتفاقها مع روح الشريع. فقد استدل من قال بأن أدلة النهى منسوخة بعدة أثار:

ا _ ما رواه أبو سعيد قال: ((رخص رسول الله ﷺ في القبلة للصائم والحجامة))(١) .

(۱) النسائي في الكبرى ٢٣٦/٢ رقم ٢٣٦/٢، ورقم ٣٢٣٧/ ١، ٢، ٣. ٢٧٧/٢ رقم ١٩٦٨ النسائي في الكبرى ٢٣٧/٢ رقم ١٩٦٨، والدارقطني ١٨٣/٢، ولمحلسى ٢٣١/٢، ٢، ٣، ٤، وابن خزيمه ٢٣١/٣ رقم ١٩٦٨، والطبراني في الأوسط.وقسد ٢/٢٠٢، والبزار "كشف الأستار " ٤٧٧/١ رقم ١٠١٢، والطبراني في الأوسط.وقسد روي هذا الحديث مرفوعًا، وموقوقًا. رواه المعتمر، عن حميد، عن أبي المتوكل، عسن أبي سعيد مرفوعًا.

قال الدارقطني عن اسناده "كلهم ثقات وغير معتمر يرويه موقوف". وجاء موقوفًا كما قال النسائي: وقفه بشر، وإسماعيل، وابن عدي، عند النسائي. وحماد ابن سلمة كما عند البزار وابن خزيمه. كل هؤلاء عن حميد، عن أبي لمتوكل، عن أبي سعيد أنه سئل عسن الحجامة للصائم: فقال: لا بأس به، وعن القبلة للصائم فقال: لا بأس به، وأسانيد الموقوف صحيحة.

ورواه ابن خزيمة ٣٢٣٨ رقـم ١٩٨٠، والنسائي ٢٣٦/٢ رقـم ٣٢٣٨، ٣٢٣٩، ٣٢٣٠ و ٢٣٦٠ والبزار ٤٧٧/١ رقم ١٠١٣، ١٠١٣ لكنه جاء من طريق خالد متابعًا لحميد في المرفوع، عن أبي المتوكل بلفظ "رخص في الحجامة للصائم وجاء كذلك عن خالد الحذاء متابعًا فيه حميد موقوفًا.

النسائي ٢٣٧/٢ رقم ٣٢٣٤، وابن حزيمه ٢٣١/٣ رقم ١٩٦٩ البزار كشف الأســـتار ١٧٧/١ رقم ١٩٦٩ البزار كشف الأســـتار



==قال الهيثمي: رواه البزار والطبراني في الأوسط إلا أنه قال: رخص في القبلة والحجامةللصائم"

ورحال البزار رحال الصحيح " مجمع الزوائد ١٧٠/٣ وهذا له حكم الرفع لقول محص، فإن الأمر ينصرف إلى الشارع، وإسناده صحيح، وحاء موقوفًا كذلك من طريق خلد. يرويه الحسن بن عيسى، عن ابن المبارك، عن حالد عن أبي نضرة، عن أبي سعيد موقوفًا. قال النسائي: خالفه حسن بن عيسى. ورواه قتاده متابعًا حميد. عن أبي المتوكل موقوفًا بلفظ "

إنما كرهنا، أو كرهت الحجامــة للصــائم مــن أجــل الضـعف، النســائي ٢٣٨/٢ رقم ٣٢٢٤ رقــم ١٠١٠ / ١٠١٠ والبزار كشف الأستار ٤٧٦/١ رقــم ٢٣٢/٣ رقم ١٠١٠ / ١٠١٠ وابن خزيمه ٢٣٢/٣ رقم ١٩٧١.

قال البزار عن هذه الرواية " هكذا رواه شعبة و لم يرفعه وقد نحابه نحو المرفوع إذ قال: إنما كرهت الحجامة. كشف الأستار ٤٧٧/١ وقال الهيثمي: رواه البزار ورجاله ثقات (٣٩/٣) و قال البزار: لا نعلم أحدًا رفعه إلا إسحاق، عن الثوري . كشف الأستار ٤٧٧/١ وإن كان ابن خزيمه لا يري رفع الحديث وإنما هو موقوف على أبي سعيد رضي الله عنه قال: فخبر قتاده وخبر أبي يجيى، عن حميد، والضحاك، ابن عثمان دالان على أن أبا سعيد لم يحك عن النبي الرخصة في الحجامة للصائم. إذ غير حائز أن يروي أبو سعيد أن النبي الحجامة للصائم.

 قال ابن حزم: فصح بهذا لخبر نسخ الخبر الأول. أي النهي عسن الحجامة.

وعن أنس بن مالك ﴿ : أول ما كرهت الحجامة للصائم، أن جعفر بن أبي طالب ﴿ احتجم وهو صائم فمر به رسول الله ﷺ فقال: أفطر هذان، ثم رخص النبي ﷺ بعد في الحجامة للصائم، وكان أنسس يحتجم وهو صائم(١).

-- ثلاث يُفَطِّرِنَ الصائم، الحجامة والقيء والحلم " صحيح ابن حزيمة ٢٣٢/٣. وقد اعتبر ابن حزم أنه لا معنى للوقف وقال ابن حزم "إن أبا نضرة، وقتادة، أوقفاه عن أبي المتوكل على أبي سعيد، وإن ابن المبارك أوقفه على حالد الحذاء، عن أبي المتوكل على أبي سعيد. لكن هذا لا معنى له إذا أسنده الثقة والمسندان له عن خالد، وحميد ثقتان، فقامت الحجة " الحلى ٢٠٥/٦.

وقال ابن حجر " رجاله ثقات ولكن احتلف في رفعه ووقفه وله شاهد من حديث أنس، فتح الباري ١٧٨/٤ .

وقال الألباني: الحديث بهذه الطرق صحيح لا شك فيه وهو نص في النسخ موجب الأحد به " إرواء الغليل ٧٥/٤.

وقد أشار البيهقي إلى تصحيحه. فقال: وحديث أبي سعيد الخدري بلفظ الترخيص يدل على هذا. فإن الأغلب أن الترخيص يكون بعد النهي " السنن الكبرى ٢٨٦/٤.

وقال الطحاوي " فدلت هذه الآثار على أن المكروه من أجل الحجامة في الصيام هـو الضعف الذي يصيب الصائم. فيفطر من أجله بالأكل والشرب " شرح معاني الآثار / ١٠٠/٢

(١) الدارقطني ١٨٢/٢ والبيهقي ١٦٨/٤.

قال الدارقطني: رحاله ثقات لا أعلم له عله. وقال النووي " وهو حــديث صــحيح، المجموع ٣٥٢/٦.



==وقال ابن حجر " رواته كلهم من رجال البخاري. إلا أن في المتن ما ينكر؛ لأن فيه أن ذلك كان في الفتح وجعفر قتل قبل ذلك. فتح الباري ١٠٠/٤.

== قلت: لم يرد في المتن ما ذكره ابن حجر أنه ينكر وهو ذكر الفتح، ولا فيما ساقه الحافظ وهذا وهم من الحفاظ على جلالة قدره ورسوخ علمه في الحديث، ومكانته فهو شيخ الإسلام . وقد ذهب بعض العلماء إلى ضعفه لعدم تخريج أهل الكتب المشهورة له وهذا لا يلزم.

قال الزيلعي: " قال صاحب التنقيح: وهذا حديث منكر لا يصح الاحتجاج به؛ لأنه شاذ الإسناد والمتن وكيف يكون هذا الحديث صحيحًا سالًا من الشذوذ والعلة ولم يخرجه أحد من أصحاب الكتب السته، ولا هو في المصنفات المشهورة، ولا في السنن الماثورة ولا في المسانيد المعروفة، وهم يحتاجون إليه أشد الاحتياج ولا نعرف أحـــدًا رواه في الـــدنيا إلا الدَّارقطني، إنما رواه من طريقه ولو كان معروفًا لرواه الناس في كتبهم... ثم لو سلم صحة هذا الحديث لم يكن فيه حجة لأن جعفر بن أبي طالب رضي الله عنه قتل في غزوة مؤتــة وهي قبل الفتح وحديث أفطر الحاجم والمحجوم كان عام الفتح بعد قتل جعفسر بسن أبي طالب " نصب الراية ٤٨١/٢ . وقد ذهب ابن عبدالبر أن النسخ وارد بغير هذا الحديث. فقال: " والقول عندي في هذه الأحاديث أن حديث ابن عباس أن رسول الله ﷺ احتجم صائمًا محرمًا ناسخًا لقوله على "أفطر الحاجم والمحجوم "؛ لأن في حديث شداد بن أوس وغيره أن رسول الله ﷺ مر عام الفتح على رجل يحتجم لثماني عشرة ليلة خلـــت مـــن رمضان. فقال: أُفطر الحاجم والمحجوم. وابن عباس شهد فيه حجة الوداع وشهد حجامته يومئذ محرمًا صائمًا. فإذا كانت حجامته عليه السلام عام حجة الوداع فهي ناسخة لا محالة لأنه لم يدرك بعد ذلك رمضان لأنه توفي في ربيع الأول ﷺ موســوعة شــروح الموطـــأ ٢٥٥/٩. قلت: في هذا نظر فقد تقدم أن ورود أنه احتجم ﷺ محرمًا صائمًا. هذا خطــــأ وقد ورد ابن تيميه ﴿ كُلِّيْلِالْنُ ﴿ فَقَالَ: وراء أَن الناسخ هو الفطر بالحجامة فقال: " إن الناسخ هو الفطر بالحجامة أن ذلك رواه عنه خواص أصحابه الذين كانوا يباشرونه حضرًا وسفرًا، ويطلعون على باطن أمره مثل بلال، وعائشة، ومثل أسامة، وثوبان مولياه.

== ورواه عنه الأنصار الذين هم بطانته. مثل رافع بن خديج، وشداد بن أوس " مجموع الفتاوي ٢٥٥/٢٥. قلت: لا يكون بمثل هذا لأنه ليس فيه الصراحة بتأخره. ثم من روى النسخ فيهم من الصفات ما ذكر شيخ الإسلام، ولأن حديث ابن عباس أمثال هذه الأحاديث الواردة في الحجامة.

قال الشافعي مَحَيِّلُلْلُهُ : فحديث ابن عباس ناسخ وحديث أفطر الحاجم والمحجوم منسوخ، وإسناد الحديثين. أي حديث شداد، وثوبان. معًا مشتبه وحديث ابن عباس أمثلهما إسنادًا. فإن توقى رحل الحجامة كان أحب إلى احتياطًا ولئلا يعرض صومه أن يضعف فيفطر وإن احتجم فلا تفطره الحجامة، إلا أن يحدث بعدها ما يفطر مما لو لم يحتجم ففعله فطره، ومع حديث ابن عباس القياس أن ليس الفطر من شيء يخرج من حسد إلا أن يخرجه الصائم من جوفه متقيئًا وأن الرجل قد يترل غير متلذذ فلا يبطل صومه ويعرق ويتوضأ ويخرج مسن الخلاء والريح والبول ويغتسل ويتنور فلا يبطل صومه، وإنما الفطر من إدخيل البدن أو التلذذ بالجماع أو التقيء فيكون على هذا إخراج شيء من حوفه كما عمد إدخاله فيه. قال: والذي أحفظ عن بعض أصحاب رسول الله الله والتابعين، وعامة المدنيين أنسه لا يفطر أحد بالحجامة " اختلاف الحديث مع كتاب الأم ١٤١٨.

وقال الحازمي: وقد ذهب أكثر أهل العلم إلى ما قاله الشافعي فممن روينا عنه ذلك مسن الصحابة سعد بن أبي وقاص، والحسين بن علي، وابن مسعود، وابن عباس، وزيد بن أرقم، وابن عمر، وأنس، وعائشة، وأم سلمة.

ومن التابعين والعلماء، الشعبي، وعروة بن الزبير، والقاسم بن محمد، وعطاء ابن يسار، وزيد بن أسلم، وعكرمه، وأبو العالية، وإبراهيم وسفيان، ومالك، الشافعي، وأصحابه إلا بن المنذر " الاعتبار في الناسخ والمنسوخ من الآثار (٢٦٧).

وقد أوماً الجعبري إلى أن الفطر بالحجامة منسوخ. أنظر رسوخ الأخبار (١٦٠).

وقال الشيخ الألباني " فائدة حديث أنس هذا صريح في نسخ الأحاديث المتقدمة " أفطر الحاجم والمحجوم " ومثل ما أحرجه الطبراني في الأوسط (٢/١٠١/١) من طريق آخر عن أنس أن النبي الله الحتجم بعدما قال: أفطر الحاجم والمحجوم.



كالبحث الثالث: كراهة الحجامة للصائم:

كره بعض العلماء الاحتجام في أثناء الصيام والكراهه ليست متعلقة بالحجامة وإنما هو لما يترتب عليها من آثار صحية، فإذا أمن هذا الجانب، فإنه لا كراهة، أما إذا كانت تسبب ضعفًا وهذا الذي من أجله كرهست الحجامة عند من يجيز الاحتجام للصائم. ولا يترتب على هذه الكراهة إفساد لصوم المحتجم وقد استدل من قال بالكراهة بحديث أنس وأبي سعيد الخدري ـ رضى الله عنهما _ المتقدمين .

وما رواه عبدالرحمن بن أبي ليلى، عن رجل من أصحاب رسول الله عن الله عن الحجامة للصائم وعن المواصلة ولم يحرمهما إبقاء على أصحابه "(١).

وما روي عن ابن عباس _ رضي الله عنهما _ قال: " إنما كرهـت الحجامة للصائم مخافة الضعف"(٢).

وعن أبي العالية قال: " إنما كرهت مخافة أن يغشى عليه "(١).

⁼⁼ وقال لم يروه عن أبي قلابه إلا أبو سفيان وهو السعيدي واسمه طريف تفرد به أبو حمزة. قلت. أي الألباني. وطريف هذا ضعيف كما قال الحفاظ في الدراية والتقريب وأخرجه الدارقطني (٣٣٩) من طريق آخر عن أنس. وقال: هذا إسناد ضعيف واختلف عن ياسين الزيات وهو ضعيف " إرواء الغليل ٧٣/٤. وقد ورد الحديث موقوفًا على أنسس. كمسا سيأتي.

⁽١) أبو داود ٧٧٤/٢، عبدالرزاق رقم ٧٥٣٥، ابن أبي شيبة ٥٢/٣، والبيهقي ٢٦٣/٤. والجديث صحيح. قال الألباني: صحيح. صحيح سنن أبي داود ٢٥١/٢ رقم ٢٠٨٠.

⁽٢) الطحاوي ٢/١٠٠٠.

وعن يجيى بن سعيد قال: سمعت القاسم بن محمد وهو يدكر قول الناس "أفطر الحاجم والمحجوم" فقال القاسم: " لو أن رجلاً حجم يده، أو بعض جسده ما يفطر ذلك. فقال سالم: إنما كرهت الحجامة للصائم مخافة أن يغشى عليه فيفطر "(٢).

وروي عن الشعبي، وإبراهيم ألهما قالا: " إنما كرهست مسن أجسل الضعف أيضًا "(٣) .

وعن أبي جعفر قال: " إنما كرهت الحجامة للصائم؛ لأن النبي الله المتجم فغشى عليه"(٤).

وعند ابن سعد: " احتجم وهو صائم فغشي عليه يومئئذ فلذكك كرهت الحجامة "(°).

روي عن ابن عباس _ رضي الله عنهما _ أن النبي الله احتجم وهو صائم بالقامة فترف حتى غشى عليه (١).

قال مالك: " لا تكره الحجامة للصائم إلا خشية من أن يضعف ولولا ذلك لم تكره ولو أن رجلًا احتجم في رمضان. ثم سلم من أن يفطر. لم أر عليه شيئًا، ولم آمره بالقضاء لذلك اليوم الذي احتجم فيه،

⁽١) الطحاوي ٢/١٠٠٠.

⁽٢) الطحاوي ٢/١٠٠٠.

⁽٣) الطحاوي ١٠١/٢.

⁽٤) الطحاوي ١٠١/٢.

⁽ ٥) ابن سعد ١/٤٤٨. وفي جابر الجعفي ضعف تقدم .

⁽٦) كشف الأستار ٤٧٨/١ رقم ١٠١٥.



لأن الحجامة إنما تكره للصائم. لموضع لاتغرير بالصيام فمن احتجم وسلم من أن يفطر، حتى يمسي فلا أرى عليه شيئًا، وليس عليه قضاء ذلك اليوم "(١).

وقال النووي تَحْكَمُ الله " مذهبنا أن لا يفطر بها لا الحاجم ولا المحجوم، وبه قال ابن مسعود وابن عمر، وابن عباس، وأنس بن مالك، وأبو سعيد الخدري وأم سلمة، وسعيد بن المسيب، وعروة بن الـزبير، والشعبي، ومالك، والثوري، وأبو حنيفة، وداود وغيرهم ".

قال صاحب الحاوي: " وبه قال أكثر الصحابة وأكثر الفقهاء وقال هاعة من العلماء: الحجامة تفطر وهو قول علي بن أبي طالب، وأبي هريرة، وعائشة، والحسن البصري، وابن سيرين، وعطاء والأوزاعي، وأحمد، وإسحاق، وابن المنذر وابن خزيم "(٢).

وقال ابن تيمية: " إن القول بالفطر هـو مـذهب جماهير أهـل الحديث".

فقال: " والقول بأن الحجامة تفطر مذهب أكثر فقهاء الحديث كأهمد بن حنبل، وإسحاق بن راهوية وابن خزيمة وابن المنذر "(").

وهو اختيار اللجنة الدائمة للإفتاء.

فقد سئلت: هل يفطر الحاجم والمحجوم في نهار رمضان ؟ وما الحكم هل يفطران ويقضيان ما فالهما أم ماذا عليهما ؟ آمل إفسادتي. فكان

⁽١) الموطأ ١/٨٩٨.

⁽ ٢) المجموع ٣٤٩/٦ وينظر كذلك الشرح الكبير لابن قدامه مع المقنع ٢٠/٧ .

⁽ ٣) الفتاوى ٢٥٢/٢٥٠ .

الجواب: يفطر الحاجم والمحجوم وعليهما الإمساك والقضاء، يقول السنبي الله أفطر الحاجم والمحجوم _ وبالله التوفيق _ وصلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه وسلم.

اللحنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء

عضو نائب الرئيس الرئيس عضو نائب الرئيس عضو عضو عمر الرزاق محفي عبراً لعزيز بن باز ١٠٠).

وقد ورد عن عدد من الصحابة احتجامهم وهم صيام منهم أم سلمة - رضى الله عنها - فقد روى قيس مولى أم سلمة أنه رأى أم سلمة تحتجم وهي صائمة (٢) .

وابن عمر - رضي الله عنهما - عن ابن شهاب أن سعد بن أبي وقاص، وعبدالله بن عمر " كانا يحتجمان وهما صائمان "(").

وعن نافع، عن عبدالله بن عمر، أنه كان يحتجم وهو صائم. قال: "ثم ترك ذلك بعد فكان إذا صام لم يحتجم حتى يفطر "(1).

وورد عن هشيم عن نافع عن ابن عمر أنه كان يحتجم عند الليل وهو صائم $^{(\circ)}$.

⁽١) فتاوى اللجنة الدائمة ٢٦١/١٠، ٢٦٢ رقم ١١٩١٧ .

⁽٢) ابن أبي شيبة ٣/٣٥ ورواته ثقات إلا أن قيس لم أعرفه .

⁽٣) الموطأ ١/ ٢٩٨ رقم ٣١.

⁽٤) ابن أبي شيبة ١/٣٥.

⁽ ٥) ابن أبي شيبة ١/١٥، ٥٢.

Y72)

وفي رواية أنه كان يحتجم وهو صائم، ثم تركه ذلك فــــلا أدري لأي شيء تركه كرهه أو للضعف (١).

وعن دينار قال: حجمت زيد بن أرقم وهو صائم (٢).

وقال ابن عبدالبر عما ورد عن ابن عمر أنه ترك الحجامة وقت صومه واحتجام عروة بن الزبير وقت صومه : أما ابن عمر فإنما ترك الحجامة واحتجام عروة بن الزبير والله أعلم. من الورع بالموضع المعلوم، وأما عروه بن الزبير فإنه كان يواصل الصوم فمن هنا قال ابنه: ما احتجم إلا وهو صائم، وأما سعد فإن حديثه في الموطأ منقطع، ورواه عفان، عن عبدالواحد بن زياد، عن عثمان بن حكيم، عن عامر بن سعد، قال: كان أبي يحتجم وهو صائم (٢).

وهذا التعليل من الإمام ابن عبدالبر، فإنه توقع منه وإلا فنافع مولى ابن عمر على لم يتبين له الترك من ابن عمر هل كان للتورع ؟ أو للكراهة ؟ أو الخوف من الضعف ؟ وكل ذلك محتمل فيبقى الأصل على فعله أنه للتورع كما ذكر ابن عبدالبر وأنه لا يفطر و الله أعلم.

विक्र स्था

⁽١) الموطأ ٢٩٨/١ رقم ٣٠، ابن أبي شيبة ٥١/٣.

⁽ ۲) ابن أبي شيبة ۳/۵۳.

⁽٣) الموطأ ١/٢٩٨.

الفَطَيْلُ الثَّانِي

حجامة المحرم، والمسرأة

كالبحث الأول: حجامة الحرم:

للحج قداسته وللإحرام ضوابطه، فله محدورات وله مباحه وكل ذلك في وسع المكلف وهذا من التربية للمرء على الانضباط وتقديس الأوامر الشرعية والامتثال لأوامر الشرع والعيش تحت مظلتها وذوق حلاوة إيمانه وسعادة المرء لانقياده لربه وإذعانه وغبطته التامة التي تفيض على خوارحه بكل سعادة وأريحية ولهذا فقد تعددت محذورات الإحرام وكثرة مباحث وكل ذلك له حكم يضبطه وفي ذلك دلالة واضحة على إلاهية التشريع واستيعابه لكل شؤون الحياة ومن ذلك تداوي المحرم بالحجامة فقد احتجم وهو محرم فقد ورد عن عدد من الصحابة احتجامه

سئل أنس بن مالك عن الحجامة للمحرم، فقال: احتجم رسول الله ﷺ من وجع كان به(١).

وفي رواية: قد احتجم النبي ﷺ وهو مجرم من وجع وحد في رأسه (٢).
وعن أنس أن النبي ﷺ احتجم وهو محرم على ظهر القدم من وحسع كان يه (٢).

⁽١) أحمد ٢٦٧/٣ صحيح: إسناده على شرط الشيخين:

⁽ ۲) ابن خزیمهٔ ۱۸۷/۶ رقم ۲٫۵۸. و إسناده صحیح.

⁽٣) أحمد ٣١٦٤، أبو داود ٢١٨/٢ رقم ١٨٣٧، وابن حزيمه ١٨٧/٤ رقم ٢٦٥٩، وأبو يعلى ٣٨١/٥ رقم ٢٦٥٨، السرن أبي يعلى ٣٨١/٥ رقم ٣٠٤١، الترمدي في الشمائل (٣٥٨)، وابن حبان ٢٦٨/٨. ابسن أبي عروبة أرسله يعني عن قتادة.

وفي لفظ "احتجم وهو محرم على ظهر القدم من وث كان به "(۱). وعن ابن عباس – رضي الله عنهما – أن رسول الله الله المحرم وهو محرم (۱).

وعنه قال: " احتجم النبي ﷺ في رأسه وهو محرم من وجع كان بـــه عاء يقال له: لحى الجمل "(°).

⁻⁻ قال ابن حجر: أخرجه أبو داود والترمذي في الشمائل وابن خزيمه وابن حبان مسن طريق معمر عن قتادة... ورجاله رجال الصحيح إلا أن أبا داود حكى عن أحمد أن سعيد بن أبي عروبة رواه عن قتادة، فأرسله وسعيد أحفظ من معمر وليس هذه بعلة قادحة، فتح الباري ١٢٤/١٠ وقال الألباني: صحيح. صحيح أبي داود ٣٤٥/١ رقم ٢٦٢١.

⁽١) النسائي في الكبرى ٣٧٧/٢ رقم ١/٣٨٣٢.

⁽۲) أحمد ۱/۱۰۱، ۲۲۲، ۲۱۰، ۲۸۱، ۳۱۰، ۳۳۳، ۳۰۱، ۳۰۱، البحساري ٤/٠٥ رقسم ۱۸۳۰، ۱۸۳۰، ۱۰۸۰، البحساري ٤/٠٥ رقسم ۱۸۳۰، ۱۸۳۰، ۱۸۳۰، أبو داود ۱۸/۱ رقم ۱۸۳۰، ۱۸۳۰، رقم ۱۸۶۲، رقم ۱۸۹۳، ابن الجارود ۱۵۰ رقسم ۱۸۲۸، والبيهقي ۱۸۳۲، ۲۳۰، الطبراني رقم ۲۸۲۸، والبيهقي ۲۳۲۲، ۲۲۰، الطبراني رقم ۲۸۲۸، والبيهقي ۲۳۲۲، ۲۳۳۰، ۱۲۹۷، ۱۲۹۷، ۱۲۹۷۳، ۳۳۹/۲، ۳۳۹/۲، ۳۳۹/۲، ۲۲۹۷، ۳۳۹/۲، ۲۲۹۷، ۳۳۹/۲،

⁽٣) أحمد ٢٢٦١/١، ٢٤١، ٢٥٩، ٢٦٠، ٣٤٦، ٣٧٢، ٣٧٤، البخاري ١٥٣/١٠ رقسم ٢٧٥٠، وأبن المحدد ١٥٣/١، وأبو داود ٢٨٨/١، وقم ١٨٧/١، وأبن خزيمه ١٨٧/٤ رقم ٢٦٥٧، وأبن حبان ٢٦٦/٨ رقم ٢٦٦/٨، والبيهقي ٣٣٩/٥، الطبراني رقم ١١٨٥٩.

⁽٤) أبو داود ٤١٨/٢ رقم ١٨٣٦

⁽ ٥) البخاري ١٥٣/١٠ رقم ٥٧٠٠

وعن عبدالرحمن الأعرج أنه سمع عبدالله بن بحينة يقــول: "احــتجم رسول الله على بلحي جمل من طريق مكة وهو محرم في وسط رأسه"(١)

وعن حابر بن عبدالله __ رضي الله عنهما __ أن النبي ﷺ احتجم وهو محرم من وثء كان به (۲) .

وفي لفظ "احتجم وهو محرم من رهصة أخذته "(٣) .

وعن أبي أمامة عن النبي الله الحتجم في ألم وجد برأسه وهـو محـرم وضعه على الذؤابة بين القرنين (١).

- قوله: (لحي جمل) موضع بطريق مكة المدينة.

⁽۱) البحاري ٤/٠٥ رقم ٢٨٣٦، ١٥٢/١٠ رقم ٥٦٩٨، ومسلم ٢٩٢/٨ رقم ١٢٠٣٠ رقم ١٢٠٨، البحاري ٤/٠٥ رقم ١٢٠٣، والنسائي في الكريري ٢٧٧/٢ رقم ١٢٥٣، والنسائي في الكريري ٢٧٧/٣ رقم ٣٩٥٣، والنسائي الكريري ٢٦٨/٣ رقم ٣٩٥٣، وابن حبان ٢٦٨/٨ رقم ٣٩٥٣، والبيهقي ٥/٥٠.

⁽ ٢) النسائي في الكبرى ٣٧٧/٢ رقم ١/٣٨٣١. ورواته ثقات إلا أن أبا الزبير المكي عنعن وهو مدلس، لكن يشهد له حديث ابن عباس، فهو صحيح.

⁽٣) ابن ماجه ١٢٠٩/٢ رقم ٢٠٨٦: قال البوصيري: في إسناده محمد بن أبي الضيف لم أر من ضعفه، ولا من حرحه وباقي رحاله ثقات. وله شاهد من حديث ابن عباس رواه الشيخان. وغيرهما "مصباح الزجاجة" ١٤٧/٢ رقم ١٠٦٩ وقال الشيخ الألباني: صحيح. صحيح ابن ماجة: ١٩١/٢ رقم ٣٣٠٨٦، قلت: وقد تابعه يزيد بن إبراهيم عند النسائي وهو ثقة، فالحديث صحيح.

⁽ ٤) الطبري في تمذيب الآثار ٥٢٥/١ رقم ٨٣٣، وفيه جعفر بن الزبير الحنفي، قـــال ابـــن حجر: متروك الحديث، وكان صالحًا في نفسه "تقريب التهذيب رقـــم ٩٣٩، فالحـــديث ضعيف بهذا الإسناد.

قال ابن حجر: بفتح اللام وحكى كسرها وسكون المهملة وبفتح الجيم والميم، موضع بطريق مكة، وقد وقع مبينًا في رواية إسماعيل المذكورة بلحي جمل من طريق مكة. ذكر البكري في معجمه في رسم العقيق. قال: هي بئر جمل التي ورد ذكرها في حديث أبي الجهم. وقال غيره: هي عقبة الجحفة على سبعة أميال من السقيا.... ووهم من ظنه فكي الجمل الحيوان المعروف وأنه كان آلة الحجم (۱).

فالحجامة للمحرم جائزة، ولكن فضل العلماء أن تكون لضرورة وكرهتها لغير ضرورة. قال ابن عمر رضي الله عنهما لا يحتجم المحرم إلا مما بدله منه (٢).

وقال مالك: " لا يحتجم المحرم إلا من ضرورة "(").

قال النووي: "إذا أراد المحرم الحجامة لغير حاجة، فإن تضمنت قطع شعر فهي حرام لقطع الشعر، وإن لم تتضمنه جازت عند الجمهور، وكرهها مالك وعن الحسن فيها الفدية وإن لم يقطع الشعر، وإن كان لضرورة جاز قطع الشعر وتجب الفدية وخص أهل الظاهر الفدية بشعر الرأس ".

وقال الداودي: "إذا امكن مسك المحاجم بغير حلق لم يجـز الحلـق واستدل بهذا الحديث على جواز الفصد، وبط الجرح والدمل وقطـع العرق وقلع الضرس وغير ذلك من وجوه التداوي إذا لم يكن في ذلك

⁽١) فتح الباري ١/٤ه.

⁽٢) الموطأ ١/٥٥٠.

⁽٣) الموطأ ١/٠٥٠.

ارتكاب ما فهي عنه المحرم من تناول الطيب وقطع الشعر ولا فدية عليه في شيء من ذلك "(١).

وقال النووي: "في هذا الحديث دليل لجواز الحجامة وقد أهمع العلماء على جوازها له في الرأس وغيره وإذا كان له عذر في ذلك وإن قطع الشعر حينئذ لكان عليه الفدية لقطع الشعر (٢).

وقال ابن جماعة (ت ٧٦٧ هـ): "يجوز له الفصد والحجامة مـا لم يقطع شعرًا بإتفاق الأربعة. وقال المالكية أنه مكروه لغير الضرورة"(").

وقال ابن قدامة (ت ٦٨٢ هـ): "يجوز له الفصد والحجامة مـا لم يقطع شعرًا في قول الجمهور لأنه تداويًا بإخراج دم أشبه الفصد وبط الجرح. وقال مالك: لا يحتجم إلا من ضرورة، وكان الحسن يـرى في الحجامة دمًا "(٤).

وقال الطحاوي: "ولو لم يصلح إلا للضرورة سن النبي ﷺ سنته حتى لا يقتدي به إلى غير ذلك السبب، ولو جاز للضرورة لجــاز بفديــة كحلق الرأس من أذى"(°).

وقال ابن قيم الجوزية: "في ضمن هذه الأحاديث المتقدمة استحباب التداوي واستحباب الحجامة وألها تكون في الموضع الذي يقتضيه الحال

⁽١) فتح الباري ١/٤ه.

⁽٢) شرح النووي على مسلم ١٢٣/٨.

⁽٣) هداية السالك ٢/٠١٠ مختصر اختلاف العلماء ١١٨/٢ مسألة ٥٩٠.

⁽ ٤) الشرح الكبير مع المقنع والأنصاف ٣٦٩/٨، المغني ١٢٦/٥ .

⁽ ٥) مختصر اختلاف العلماء ١١٨/٢ مسألة ٥٩٠ .



وجواز احتجام المحرم وإن آل إلى قطع شيء من شعره، فإن ذلك جائز وفي وجوب الفدية عليه نظر ولا يقوى إلى الوجوب (١٠).

والذي يظهر لي أن ما ذهب إليه ابن قيم الجوزية أوجب الأقوال والله أعلم بالصواب.

000

⁽١) زاد المعاد ١١/٤.

كالبحث الثاني: حجامة المرأة:

الحجامة للرجال قد اشتهرت من فعله وفعل أصحابه رضوان الله عليهم، وما كان سائدًا عند الشعوب التي تداوي بالحجامة، وقد ورد في السنة تداوي النساء بالحجامة وفي ذلك دلالة حواز الحجامة لهن .

عن جابر بن عبدالله أن أم سلمة استأذنت رسول الله الله في الحجامة فأمر رسول الله على أبا طيبة أن يحجمها. قال: "حسبت أنه كان أخاها من الرضاعة، أو غلامًا لم يحتلم "(١).

وفي لفظ: " استأذنت أم سلمة النبي ﷺ في الحجامــة فــأذن لهــا فأرسلت إلى أم لها من الرضاعة فحجمتها "(٢).

وفي رواية: " استأذنت أم سلمة رسول الله ﷺ في الحجامة فأذن لها فأرسلت إلى أخ لها في الرضاعة فحجمها "(٢).

وقد استدل العلماء بمذه الأجاديث على احتجام المرأة عند الضرورة.

⁽۱) أحمد ۱٬۰۵۳ مسلم ۱٬۷۳۰ وقم ۱٬۲۲۰٬۲۷۱ أبــو داود ۱٬۸۵۷ و و و و در ۱٬۵۸۷ و و و و در ۱٬۵۸۷ و و و و در ۱٬۵۸۷ و و و در ۱٬۵۸۷ و و در ۱٬۵۲۲ و و در ۱٬۵۲۰ و و در ۱٬۵۲۰ و و در ۱٬۵۲۰ و و در ۱٬۵۲۰ و در ۱٬۰۲۰ و در ۱

⁽٢) المعجم الأوسط ١٧٢/٩. و الله المعجم الأوسط ١٧٢/٩.

⁽٣) الكامل ١٠٨٥/٣: والحديث فيه زمعة بن صالح الجنيد المكي، قال يحيى: صويلح الحديث، وقال عمرو بن على : زمعة بن صالح فيه ضعف في الحديث، وقال السعدي: متماسك. وقال ابن حجر ضعيف، وحديثه عند مسلم مقرون. الكامل (١٠٤٥/٣)، "تقريب التهذيب " رقم (٢٠٣٥) . قال ابن القطان : فيه زمعة ضعيف، النظر في أحكام النظر ٨٣٨.



قال ابن حبان " باب ذكر الأمر للمرأة أن يحجمها الرجل عند الضرورة إذا كان الصلاح فيهما موجودًا "(١).

وقال الذهبي: " إذا احتاجت المرأة إلى الحجامة فينبغي أن يحجمها ذو محرم لها لحديث أم سلمة "(٢) فإذا كان الحاجم ليس من الحارم ولا النساء. فإنه قد أجيز النظر إلى المحتجمة للضرورة. قال ابن القطان: "نظر الحاجم إلى المحجومة إن كان ذلك من ضرورة جاز إذا تحققت الضرورة فإلها معالجة صحيحة وشرعية"(٢).

ولابد عند احتجام المرأة عند غير المحارم والنساء، أن يكون معها محرمًا، وأن يكون الحاجم ذو صلاح وتقوى وعلم بالحجامة، وأن يكون ذلك للضرورة التي تستدعى الحجامة وكشف بعض حسدها للحجامة.

وقد ورد أن ابن عباس رضي الله عنهما كان له ثلاثة حجامون. فكان اثنان يغلان عليه، وعلى أهله وواحد لحجمه وحجم أهل (١٠).

قال أبو العباس القرطبي: "واستئذان أم سلمة. رضي الله عنها. وفي المحامة دليل على أن المرأة لا ينبغي لها أن تفعل في نفسها شيئًا من التداوي، وما يشبهه إلا بإذن زوجها لإمكان أن يكون ذلك الشيء مانعًا له حقه، أو منقصًا لغرضه منها. وإن كانت لا تشرع في شيء من التطوعات التي يتقرب بها إلى الله ولل الإياذن منه، فكان أحرى وأولى

⁽١) ابن حبان ٤١٧/١٢.

⁽٢) الطب النبوي صــــ ٩٧.

⁽٣) النظر في أحكام النظر صـــ ٣٧٨ .

⁽ ٤) الترمذي ٣٩١/٤ رقم ٣٠٥٣ وهو ضعيف .

ألا تتعرض لغيرها من القرب إلا بإذنه اللهم إلا أن تدعو لذلك ضرورة من خوف الموت، أو مرض شديد، فهذا لا يحتاج فيه إلى إذن لأنه قد التحق بقسم الواجبات المتعينة، وأيضًا، فإن الحجامة وما يترل مترلتها في من يصلح، وفيما يحل من ذلك ألا ترى أن النبي على أمر أبا طيبة أن يحجمها لما علم ما بينهما من السبب المبيح كما قال الراوي: حيث إنه كان أخاها من الرضاعة، أو غلام لم يحتلم، ولا شك في مراعاة هذا هي الواجبة متى وجد ذلك، فإن لم يوجد من يكون كذلك، ودعت الضرورة إلى معالجة الكبير الأجنبي جاز دفعًا لأعظم الضررين وترجيحًا لأخف المنوعين "(۱).

وقال ابن حجر: " يؤخذ حكم مداواة الرجل المرأة بالقياس، وإنما لم يجزم بالحكم لاحتمال أن يكون ذلك قبل الحجاب، أو كانت المسرأة تصنع ذلك بمن يكون زوجًا لها، أو محرمًا، وأما حكم المسألة، فيجوز مداواة الأجانب عند الضرورة وتقدر بقدرها فيما يتعلق بالنظر والجس باليد وغير ذلك "(٢).

السن المناسبة لاحتجام المرأة:

ذكر بعض العلماء أن المرأة لا تحتجم حتى تتخطى سن الياس؛ لأن الدم الذي يقابله في الرجل جعل له مصرفًا طبيعيًا تستطيع المرأة خلاله أن تتخلص من الدم العاطل فالحيض يبقي دورتما الدموية في قمة نشاطها

⁽١) أسرار العلاج بالحجامة والقصد صــــ ٩٣.

⁽ ۲) فتح الباري ١٣٦/١٠ .



وكرياها الحمراء في أوج حيويتها... بالإضافة إلى ذلك. فإن الكهد والطحال يلتهمان حزءًا لا بأس به من الدم العاطل (كريات الدم الهرمة) ليقوم بتفكيكها والاستفادة من المكونات عند الحاجة.

ويخرج دم الحيض من المرأة، ولئلا يحدث أي خلل في وظائف الدورة الدموية، يحرض الحسم النقي العظام لرفد الدم بخلايا دموية حديدة فنيــة ويساهم الطحال في إطلاق كمية دم يخزنها إزاء هبوط الضغط الدموي.

لذلك بحد أن متطلبات النساء من الحديد قبل دحولهن مرحلة انقطاع الحيض تبلغ ضعفي ما يتطلبه الرجل والنساء اللواتي دخلن هذه المرحلة من العمر _ وبالتالي، فإجراء عملية الحجامة لـ ذوات المحسيض فيه بـ الغ النصرورة، أما بعد ما تبلغ المرأة سن اليأس يتوقف المحيض وتصبح خاضعة النفس الطروف التي يخضع لها الرجل الذي تخطى سن العشرين، وتكــون بذلك قد دخلت مرحلة فيزيولوجية بيولوجية جديدة تقود إلى تعسيرات نفسية وحسدية تمهد لنشوء أمراض عديدة فمن ارتفاع الدم (ضغط الدم) إلى نقص التروية الدموية إلى الجلطات إلى أمراض السكري، والشقيقة، والقصور الكلوي والروماتيزم، وضحامة الطحال، والارتشاحات الرئوية، وضعف الرؤية، وآلام الرأس وغيرها كثير، كلها تبدأ عقب انقطاع المحيض بفترة بسيطة من الزمن، وهنا تصبح الحجامة أمرًا محتمًا وقانونًا لازما لا بديل عنه أبدًا، يعيد للمرأة استقرارها النفسي والجسدي وقد لاحظ الأطباء أن المرأة التي دخلت سن اليأس أو التي على مشارف الدخول فيه (بالعادة تكون قد تخطت سن الأربعين) قد تتعرض للإصابة بالجلطة القلبية حراء التصلب العصيدي الذي يصيب الأوعية الدموية، وإن

إصابة النساء في هذا العمل يفوق بمرات عديدة النساء اللواتي لم يصلن سن اليأس بعد، وتعليل ميكانيكية هذه الظاهرة إلى الآن لم يتضح .

وهذا التعليل الذي ذكرناه هو خير تعليل لهذه الظاهرة، ووقاية النساء اللواتي بلغن سن اليأس وشفاؤهن تتم بالعملية الطبية "الحجاهة".

.... إنه لما كان المحيض عند المرأة كانت التروية الدموية كاملة النشاط مما جعل الأعضاء تعمل بشكل أمثل، فلا إعاقة لتيار الدم، ولا إجهاد يقع على الكبد، ولا يصيب الطحال رهق فالكل يسير على ما يرام، والتالف من الكريات الحمراء ينصرف بالمحيض، أما ما يبقى فتستغل مكونات في إنتاج عناصر دموية حديدة، وعندما يعمل الكبد بشلك ممتاز فإنه يستقلب الشحوم والمواد الدهنية ويستقبل ويصرف الزائد من الكوليسترول فيمنع تراكمها على حدران الأوعية الدموية وبالتالي لا يحدث التصلب العصيدي، وباختفاء التالف من الكريات الدموية لا يحدث التحلط، ولا يرتفع الضغط، ولا ترتص حبيبات الدهون، ولا الكوليسترول، ولا التوالف من الكريات فمن أين سيأتي التصلب العصيدي بعد ذلك (۱).

55 20

⁽١) الدواء العجيب ص___ ١٢٥، ١٢٥، بتصرف يسير .



الفَطِيِّلُ الثَّالِيْثُ

الحجامة في المسجد ودفن الحجامة والطهارة منها كالمبحث الأول: الحجامة في المسجد:

للمسجد قداسته وفي القلب مكانته وفي المشاعر هيبته، وفي التعامل احترامه وفي التقدير إحلاله، لأنه جامعة المسلمين ومركز إشعاع نورهم ومكمن إفتخارهم، فإهم صانوا ذلك في نفوسهم وواقعهم سادوا، ولهذه المكانة المرموقة، فإن له أحكامًا دون العلماء فيها أسفارًا. ومن هذه الأحكام حكم الاحتجام في المسجد، فقد ورد في بعض الآثار احتجامه في المسجد وهذا يدل على جواز الحجامة فيه وذلك إذا لم يكن في ذلك تعد على حقوق المسجد وتدنيسًا لقداس ته، باستخدام الاحتياطات اللازمة التي تكفل سلامة حقوق المسجد، وتمنع وصول أجزاء الحجامة إلى مكان فيه. علمًا أن الأولى عدم الاحتجام في المسجد إلا إذا دعت إلى ذلك الضرورة. فيكون ذلك بضوابطه واحتياطه فقد ورد في احتجامه بعض الآثار الدالة على جواز ذلك في المسجد وفيها نظر عن زيد بن ثابت، أن رسول الله المتحم في المسجد.



قلت لابن لهيعة في مسجد بيته ؟ قال: لا في مسجد الرسول على (١) .

(١) أحمد ١٨٥/٥، ابن سعد ٢٥/١، ومسلم في كتابه التمييز (١٨٧)، أخلاق النبي لأبي الشيخ رقم ٧٦١، والحديث فيه ابن لهيعه عند مسلم، وأحمد، وابن سعد. وهو ضعيف فالحديث من طريقه ضعيف. قال مسلم "وهذه رواية فاسدة من كل جهة فاحش خطؤها في المتن، والإسناد جميعًا وابن لهيعة المصحف في متنه المغفل في إسناده وإنما الحديث: أن النبي النبي المسجد بخوصة، أو حصير يصلي فيها، وسنذكر صحة الرواية في ذلك ابن شاء الله .

حدثني محمد بن حاتم، ثنا بهز بن أسد، ثناء وهيب، حدثني موسى بن عقبة، سمعت أبا النضر يحدث عن بسر بن سعيد، عن زيد بن ثابت أن النبي الله اتخذ حجرة في المسجد من حصير، فصلى رسول الله ﷺ فيها الليالي، حتى اجتمع إليه أناس، ثم فقدوا صــوته ليلـــة، وظنوا أنه قد نام، فحعل بعضهم يتنكنح بأن يخرج إليهم وساقه. حدثنا محمد بن المثنى. ثنا محمد بن جعفر، ثنا عبدالله بن سعيد، ثنا سالم أبو النضر مولى عمر بن عبيدالله، عن بسر بن سعيد، عن زيد بن ثابت. قال: احتجر رسول الله ﷺ بخصفة أو حصير، فخرج رسول الله على قال مسلم الرواية الصحيحة في هذا الحديث ما ذكرناه عن وهيب، وذكرنا عسن الحديث من كتاب موسى بن عقبة إليه فيما ذكر، وهي الآفة التي تخشي على من أخلف الحديث من الكتب من غير سماع من المحدث أو عرض عليه، فإذا كان أحد هذين السماع، أو العرض فخليق أن لا يأتي صاحبه التصحيف القبيح وما أشبه ذلك من الخطأ الفاحش إن شاء الله، وأما الخطأ في إسناد رواية ابن لهيعة تقول "كتب إلى موسى بن عقبــة يقـــول: حدثني بسر بن سعيد، وموسى إنما سمع هدا الحديث من أبي النضر يرويه عن بســـر بـــن سعيد" التمييز (١٨٧) وحاء الحديث عند أبي الشيخ من = = طريق المنذر بن عبدالله الحزامي. وقد تابع ابن لهيعة وهو مقبول كما قال ابن حجر. تقريب التهذيب رقم ٦٨٨٨



قال الإمام النووي تَحْفَيْلُلُنُينُ : " يحرم البول، والفصد، والحجامــة في المسجد في غير إناء ويكره الفصد والحجامة فيه في إناء ولا يحرم "(١).

 $(\mathcal{A}_{i}, \mathcal{A}_{i}) = (\mathcal{A}_{i}, \mathcal{A}_{i}, \mathcal{A}_{i},$

وقد رواه ابن لهيعه من طريق سعيد بن المسيب. عند ابن سعد ٤٤٥/١ والحسديث بمسدا السند ضعيف، لضعف ابن لهيعة، ولإرساله فيه محمد بن معاوية النيسابوري.

قال ابن حجر متروك: مع معرفته لأنه كان يتلقن، وقد أطلق عليه ابن معين الكذب، تقريب التهذيب رقم ٦٣١٠.

(١) الجموع ٢/١٧٥.

كالبحث الثاني: دفن دم الحجامة:

اهتم الإسلام بالآداب العامة والخاصة ونشأ عليها أتباعه ومنهم على الالتزام بأمثلها سواء كانت هذه الآداب اجتماعية أو أسرية، أو شخصية لما في ذلك من بناء الشخصية المسلمة المتميزة في كل نواحي الحياة وظهورها بأجمل صورة وأحسن سمة وأرفع مكانة وأسلم تصرف ومن هذه الآداب حفظ حقوق الشخص فيما يتعلق بأحواله الخاصة والعامة، والمحافظة كذلك على مشاعر العامة واحترام تلك المشاعر وإزالة كل ما يشوب تلك المشاعر من كدر، وإظهار الجانب البيئسي بأجمل صورة وأنظف منظر وصيانة الواجهة الحضارية للأمة ومن ذلك هذه الأمور والتي قد تتبادر إلى أذهان بعض أفراد المجتمع صغر أمرها فلا يرعها اهتمامه ولا يلقي لها بالًا وهذا فيه نقص في تصور المرء لكمال هذا الدين واهتمامه بكل مناحي الحياة ولهذا أرشد الدين إلى الإهتمام بمثل ذلك وخسير مسن يدعوا إلى المثل العليا وترسمها في حياته المصطفى المشاويد ويدعو إليها بتعامله.

فقد روى عطاء عن ابن عباس _ رضي الله عنهما _ قال: حجم رسول الله على غلام لبعض... فلما فرغ من حجامته أحذ الدم، فدهب به إلى ما وراء الحائط فنظر يمينًا وشمالاً، فلما لم ير أحدًا تحسى دمه حتى فرغ، ثم أقبل، فنظر رسول الله على وجهه. فقال: "ويحك ما صنعت بالدم؟ قال: غيبته من وراء الحائط، قال: أين غيبته ؟ قال: يا رسول



الله نفست على دمك أن أهرقه في الأرض فهو في بطني. قال: اذهب قد أحرزت نفسك من النار(١).

وعن هارون بن ثابت أن رسول الله الله الله الله عنه عنه كلب "(٢) .

وعن عامر بن عبدالله بن الزبير على عن أبيه. قال: " احتجم رسول الله على فأعطاني الدم. فقال: اذهب فغيبه، فذهبت فشربته، ثم أتيست النبي على فقال لي: ما صنعت به ؟ قلت: غيبته: قال: لعلك شربته ؟ فقلت: شربته "(1).

was the first and an entire the second of the second of the second

⁽ ١) ابن حِبان في المحروحين ٩/٣٥ وفيه نافع أبو هرمز الحِمال: متِهم بالوضِع.

⁽ ٢) ابن سعد ١/٤٤٨ ورجاله ثقات إلا أنه منقطع.

⁽٣) ابن سعد ٤٤٨/١، الطبراني في الأوسط ٢٧١/١، وفيه محمد بن زاذان: متروك. تقريب التهذيب رقم ٥٨٨٢، عنبسة بن عبدالرحمن: متروك رماه أبو حاتم بالوضع، تقريب التهذيب رقم ٥٠٠٦. هياج بن بسطام: ضعيف ورى عنه ابنه خالد منكرات شديدة. تقريب التهذيب برقم ٥٣٠٥ قال الطبراني: لأ يروى هذا الحديث عن أم سعد إلا بهذا الإسناد تفرد به عنبسة، وقال الصالحي: روى الطبراني بسند ضعيف وذكر الحديث، سبل الهدى والإرشاد ١٥٤/١٢ فالحديث هذا السند ضعيف حدًا.

⁽ ٤) رواه البزار ١٦٩/٦ رقم ٢٢١٠، الحاكم ٥٥٤/٣ وقال الهيثمي: رواه الطبراني، والبزار باختصار، ورحال البزار رجال الصحيح غير هنيد بن القاسم وهو ثقة "بحمــع الزوائـــد" ٨٠٠/٨.

وعن إبراهيم بن عمر بن سفينة، عن أبيه، عن جده. قال: " احـــتجم النبي على فأعطاني دمه، فقال: اذهب فواره، فذهبت فشربته، فرجعت، فقال: ما صنعت به ؟ قلت: واريته، أو قلت: شربته. قال: احترزت من النار "(۱).

وفي ذلك دفن الدم عمومًا، والأحاديث الواردة متعلقة بدفن دم الحجامة قال النووي "قال أصحابنا، والدفن لا يختص بعضو من علم موته بل كل ما ينفصل من الحي من عضو، وشعر، وظفر وغيرها من الأجزاء يستحب دفنه وكذلك توارى العلقة، والمضغة تلقيها المرأة وكذا يواري دم الفصد والحجامة "(٢).

وقال الشرواني: "ويسن دفن ما يزيله من شعر، وظفر، ودم "("). وقال ابن عابدين: "يستحب دفن الشعر والظفر والدم والمضغة والعلقة التين تلقيهما المرأة "(أ).

قلت : هنيد بن القاسم لم يذكر فيه البخاري ولا ابن أبي حاتم حرحًا ولا تعديلاً، وذكره ابن حبان في الثقات . " التاريخ الكبير " (٢٤٩/٨)، "الجسرح والتعديل" (١٢١/٩)، "الثقات " (٥/٥/٥).

⁽١) المجروحين ١١١/١، ميزان الاعتدال ٣٠٦/١ رقم ١١٥٧، وقال ابن حبان: إبراهيم ابن عمر بن سفينة، يروي عن أبيه يخالف في الروايات ويروى عن أبيه ما لا يتابع من روايــة الأثبات فلا يحل الاحتجاج بخبره بحال. قال الذهبي: ضعفه الدارقطني. ميــزان الاعتــدال ١/١٥.

⁽ ٢) الجموع.

⁽٣) مغني المحتاج حاشية الشرواني ٤٧٦/٢.

⁽٤) حاشية ابن عابدين ٥/٢٦.

كالبحث الثالث: وضوء وغسل المحتجم:

النظافة وحسن المظهر من الأمور التي حفظ الشرع مكانتها وأشاد كما وحعل كثيرًا منها أمرًا تعبديًا مع ما تنطوي عليه من النظافة وحسن المظهر ومن ذلك المحتجم فقد حث الإسلام على الاغتسال منها والتنظف من آثارها والظهور بأجمل صورة وأسلم منظر وأكمى محيا، وهذا فيه إشارة إلى اكتمال حوانب التشريع وتجييش دوافع الخير في نفس المسلم، والتربية على التزام النظافة والبعد عن كل ما يخدشها، أو يؤثر عليها وإزالة آثسار ذلك من حياة المسلم وهذا كان دأب الرسول الشالفة المطلقة.

عن عائشة أن النبي ﷺ كان يغتسل من أربع من الجنابة، ويوم الجمعة ومن غسل الميت (١).

⁽۱) أحمد ١٥٢/٦، وأبو داوود ٢٤٨/١ رقم ٣٤٨، ٣١٦، وقم ٣١٦، وإسحاق بسن راهوية في مسنده (٥٤٩) وابن خزيمة ١٢٦/١ رقم ٢٥٦، والحاكم ١٦٣/١، الدارقطني الهرية في الضعفاء ١٦٧/٤، والبيهقي ٢٩٩١، ٣٠٠، وابن أبي شيبة ٤٤/١، وقد ورد الحديث من طريق مصعب بن شيبة، عن طلق بن حبيب العتري، عن عبدالله بن الزبير عن عائشة.

وفيه مصعب بن شيبة، وهو ابن جبير بن شيبة، كان صاحب الكعبة، قال الأثرم، عسن أحمد: مصعب بن شيبة، روى أحاديث مناكير، وقال أبو حاتم الرازي: لا يحمدونها وليس بالقوي. وقال النسائي: منكر الحديث، وقال: في حديثه شيء، وقال أبو زرعة: وقد سئل عن حديثه هذا "يرويه مصعب بن شيبة وليس بالقوي، قال الدارقطني: ليس بالقوي ولا بالحافظ، وقال: ضعيف.

وقال ابن معين: ثقة، وثقة العجلي، وابن حزيمة، والحاكم، روى له مسلم والأربعة وقال ابن معين: ثقه، وثقة العجلي، وابن حرية، والحاكم، روى له مسلم والأربعة وقال ابن حجر: لين الحديث.

وعن ابن عباس قال: " الغسل من الحجامة "(١).

وعن سعيد بن جبير، عن ابن عباس قال: " إذا احستجم الرجسل فليغتسل ولم يره واجبًا "(٢).

وعن محاهد: قال: " يغتسل الرجل إذا احتجم " .

وعن ابن سيرين. قال: " إذا احتجم الرجل اغتسل "(").

وقد ورد عن بعض الصحابة والتابعين استحباب ذلك وأنه يفعل على وجه الاستحباب، عن ابن عمرو _ رضي الله عنهما _ قال: إني لأحب

⁻⁻الجرح والتعديل ٣٠٥/٨، الضعفاء الكـــبير للعقيلـــي ١٩٧/٤، تمـــذيب التهـــذيب ١٦٣/١، تقريب التهذيب رقم ٦٦٩١.

فالحديث مداره على مصعب. قال ابن هائي: ذكرت لأبي عبدالله الوضوء من الحجامة. فقال: ذاك حديث منكر روى مصعب بن شيبه أحاديث مناكير منها هذا الحديث الضعفاء الكبير" للعقيلي ١٩٧/٤ وقال ابن أبي حاتم: سألت أبا زرعة عن العسل مسن الحجامة. قلت يروى عن النبي العسل من أربع ؟ فقال: لا يصح هذا رواه مصعب بن شيبة. وليس بقوي. قلت لأبي زرعة: لم يرو عن عائشة من غير حديث مصعب ؟ قال: لا، العلل ١٩٧١. وقال أبو داود بعد ذكره حديث مصعب فيه خصال ليس العمل عليه" وقال الدارقطني في سننه: مصعب بن شيبة ليس بالقوي ولا بالحافظ وقال الألباني: ضعيف. ضعيف سنن أبي داود ٣٨ رقم ٧٥ وقد صححه ابن حزيمة، وقال الحاكم: على شرط الشيخين.

⁽١) ابن أبي شيبة ١/٤٤.

⁽ ۲) ابن أبي شيبة ١/٤٤.

⁽٣) عبدالرزاق ١٨١/١ رقم ٧٠٣ ورجاله ثقات.



أن أغتسل من خمس، من الحجامة، والموسى، والحمام، والجنابة، ويـــوم الجمعة.

قال الأعمش: " فذكر ذلك لإبراهيم. فقال: ما كان يرون غسلاً واجبًا إلا من الجنابة، وكانوا يستحبون الغسل يوم الجمعة "(١).

وعن فاخته، عن أبيه أن عليًا كان يستحب أن يغتسل من الحجامة (٢). ومن السلف __ رحمهم الله _ من كان يرى أنه يكفى الوضوء.

فعن عطاء في رجل يحتجم قال: يغسل عنه الدم ويتوضا، قلت: "أرأيت إنسانًا حلق رأسه واحتجم، عليه غسل واجب، قال: لا "(").

وعن الحسن، و محمد كانا يقولان في الرحل يحتجم يتوضأ ويغسل أثر المحاجم (^{٤)} .

ومن السلف من كان يرى أنه يكتفي المحتجم بمسح مكان المحاجم فقط.

عن أبي عمر، عن ابن عباس _ رضي الله عنهما _ أنه كان يغسل أثر المحاجم (°).

⁽١) عبدالرزاق ١٨٠/١ رقم ٧٠٢ وإسناده صحيح.

⁽ ٢) عبدالرزاق ١٨٠/١ رقم ٧٠١ وفيه ثوير بن فاختة: ضعيف. التقريب رقم ٨٦٢

⁽٣) عبدالرزاق ١٧٩/١ رقم ٦٩٦ ورجاله ثقات إلا أن ابن جريج عنعن وهو مدلس .

⁽ ٤) ابن أبي شبية ١/٣٤ ورجاله ثقات .

⁽٥) عبدالرزاق ١٨٠/١ رقم ٧٠٠ وفيه الحسي بن عمارة: متزوك. التقريب رقم ١٢٦٤.

وعن ابن عمر _ رضي الله عنهما _ انه كان إذا احتجم غسل أثـر معاجمه (۱) وعن إبراهيم أنه كان يغسل أثر الحجامة (۲) . وقـد روي عـن غيره من التابعين (۲) .

وقد ورد في ذلك حديث ضعيف عن أنس بن مالك أن النبي الله النبي الله النبي الله النبي الله المتحم فصلى و لم يتوضأ، و لم يزد على غسل محاجمه (١٠).

وروى البخاري عن ابن عمر والحسن فيمن يحتجم ليس عليه إلا غسل محاجمه (٥) وهو معلق .

وعلى ذلك فإن الحجامة لا يلزم منها الغسل ولا الوضوء، وهو مــــا اختاره جمع من العلماء.

⁽١) ابن أبي شيبة ٤٣/١ وإسناده صحيح.

⁽ ٢) ابن أبي شيبة ٢/٤٦.

⁽ ٣) ابن أبي شيبة ٤٣/١.

⁽٤) الدارقطني ١٥١/١ وفيه صالح بن مقاتل. قال الدارقطني: ليس بالقوي، وروى البيهقي من طريق صالح ابن مقاتل، عن أبيه، عن سليمان بن داود القرشي. قال: في إسناده ضعفاء وعني بذلك صالحًا وأباه وسليمان. لسان الميزان ١٧٧/٣، ومقاتل بن سليمان، قال ابسن حجر: كذبوه وهجروه. تقريب التهذيب رقم ٦٨٦٨. قال الشوكاني "الحديث رواه أيضًا البيهقي. وقال الحافظ: في إسناده صالح بن مقاتل، وهو ضعيف، وادعى ابن العربي أن الدارقطني صححه وليس كذلك. بل قال عقبه في السنن: صالح بن مقاتل ليس بسالقوي وذكره النووي في فصل الضعيف" نيل الأوطار ٢٧١/١.

 ⁽٥) رواه البخاري معلقًا ٢٨٠/١ وقد وصل أثر ابن عمر. الشافعي. شرح السنة ٢٢٢/١،
 والحسن: ابن أبي شيبة ٢٣/١، المجموع ٥٨/١.

قال ابن حجر: " وقد حكى عن الليث أنه قال: يجــزئ المحــتجم أن يمسح موضع الحجامة ويصلي ويغسله "(١) .

وقال النووي: " لا ينتقض الوضوء بخروج شيء من غير السبيلين، كدم الفصد، والحجامة، والقيء، والرعاف سواء قل ذلك أو كثر وهمذا قال ابن عمر: وابن عباس، وابن أبي أوفى، وجابر، وأبو هريرة، وعائشة، وابن المسيب، وسالم بن عبدالله بن عمر، والقاسم بن محمد، وطاووس، وعطاء، ومكحول، وربيعة و ومالك، وأبو ثور، وداود وقال البغوي: وهو قول أكثر الصحابة والتابعين ".

وقالت طائفة: يجب الوضوء بكل ذلك وهو مــذهب أبي حنيفــة، والثوري، والأوزاعي وأحمد، وإسحاق، قال الخطابي: وهو قــول أكثــر الفقهاء وحكاه غيره عن عمر بن الخطاب وعلي - رضي الله عنــهما - وعن عطاء وابن سيرين وابن أبي ليلى وزفر (٢).

وقال العيني: "الدم الذي يخرج من موضع الحجامة مخسرج ولسيس بخارج والنقض يتعلق بالخارج كما ذكرنا، فإذا احتجم وحرج السدم في المحجم بمص الحجام، ولم يسل ولم يلحق إلى موضع يلحقه حكم التطهير، فعلى الأصل المذكور ولا ينتقض وضوؤه ولكن لابد من غسل موضع الحجامة، والمقصود إزالة ذلك من موضع الحجامة بأي شيء كسان، ولا يتعين الماء وفي المحلى في أثر ابن عمر غسله بحصاة فقط، وعسن الليسث، يجزيه أن يمسحه ويصلى ولا يغسله "(٣).

⁽١) فتح الباري ٢٨٢/٢ .

⁽ ۲) الجحموع ۲/۵۵.

⁽٣) عمدة القارئ ٢/٤٥٣.

وقال ابن حزم: قال على: " لا يتقض الوضوء شيء غير ما ذكرنا، لا رعاف ولا دم ولا سائل من شيء من الجسد، أو من الحلسق، أو من الأسنان، أو من الإحليل، أو من الدبر، ولا حجامة ولا فصد... وبرهان اسقاطنا الوضوء من كل ما ذكرنا، هو أنه لم يأت قسرآن ولا سنة ولا إجماع بإيجاب وضوء شيء من ذلك "(۱).

000

and the second of the second o

decree of the way the fitting of

ato'

....

.

...



الفَصْيِلُ الْأَوْلَائِعَ

كسب الحجام وضمانه

كالبحث الأول: كسب الحجام:

لقد حفظ الإسلام حقوق العباد الدنيوية والأحروية وأرشدهم إلى طرق الحلال وسهل أمره، وأوضح مزالق الحرام وأبوابه، فعلى المسلم أن يتحرى كسب الحلال ليطيب المآكل وما ينفق. قال الله الله المحقوا من طلب الكسب فريضة .

قال محمد بن الحسن الشيباني (ت ١٨٩ هـ) كَالْمُنْ : " طلب الكسب فريضة "(٢) .

وهو طريق الأنبياء والمرسلين _ عليهم السلام _ وقال: الكسب طريق المرسلين صلوات الله عليهم أجمعين، وقد أمرنا بالتمسك عمم، والاقتداء بمديهم قال الله عليه في ﴿ فَيَهُدَا لَهُمُ اقْتَدِهُ ﴾ (١)(١).

والمؤمن يؤمن تمام الإيمان أن ما كسبه فإنه من رزق الله وأنه مـــأمور بفعل الطلب له.

قال الله على : ﴿ هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذُلُولاً فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا . مِن رَرْقِهِ وَإِلَيْهِ النَّشُورُ ﴾ (٥) .

⁽١) سورة البقرة آية (٢٦٧).

⁽٢) الكسب صـــ ٢٢.

⁽٣) الكسب صــ ٣٤.

⁽٤) سورة الأنعام، آية (٩٠).

⁽٥) سورة الملك آية (١٥).

فالمسلم مطلوب منه التحري والنظر في ماله من أين اكتسبه ومن ذلك طالب المال عن طريق المعالجة بالحجامة، فقد ذكر العلماء أقسوالاً فيها وذهبوا في كسبها مذاهب بين الجيز والمانع والمشترط مع الجواز.

المندهب الأول: جواز كسب الحجام:

استدل القائل بهذا الرأي بعدة أدلة منها:

ا عن أنس بن مالك شه قال: " حجم أبو طيبة النبي الشه فأمر له بصاع من طعام، وكلم مواليه فخفف عن غلته، أو ضريبته "(١).

وفي لفظ " كان النبي على يحتجم ولم يكن يظلم أحدًا أجره "(٢).

وفي رواية " دعا النبي الله غلامًا حجامًا فحجمه، وأمر له بصاع، أو صاعين، أو مد، أو مدين، وكلم فيه فخفف من ضريبته "(").

وفي رواية "أنه قال: حجم أبو طيبة رسول الله ﷺ فأمر له بصاع من تمر وأمر أهله أن يخففوا عنه خراجه"(٤٠).

والمراد بالخراج هنا الأجرة.

قال ابن رحب الحنبلي: " وقالت طائفة بل هـو أجـره... وهـذا المشهور عند أصحابنا ونص عليه الشافعي في سير الواقدي... واختاره

⁽١) البخاري ٤٥٤/٤ رقم ٢٢٧٧، مسلم ٢٠٤/٣ رقم ١٥٧٧.

⁽٢) البخاري ٤/٨٥ رقم ٢٢٨٠.

⁽٣) البخاري ٤٥٩/٤ رقم ٢٢٨١.

⁽٤) البخاري ٣٢٤/٤ رقم: ٢٠١٧، مسلم ٣٠٤/٢ رقم ١٥٧٧، وأبو داود ٧٠٨/٣ رقم ٢٠٤٢ رقم ٢٠٤٢، وابن الترمذي ٣٢٢/٥ رقم ١٦٣٨، الحميدي ١٠١٠، وابن أبي شيبه ٢٦٦٦، وابن سعد ٢٣٤/١، والطحاوي ١٨٣/٤، البيهقي ٣٣٧/٩، وأبو عبيد في الأموال ١٨٣/٩٦.



الاصطخري وغيره من أصحابه، وهو قول أبي عبدالله من المالكية "(۱). وعن ابن عباس ــ رضي الله عنهما ــ قال احتجم السنبي الله وأعطى الحجام أجره، ولو الحجام أجره (۲) وفي لفظ "احتجم النبي الله وأعطى الحجام أجره، ولو علم كراهية لم يعطه"(۱)

وفي رواية "قال: أن حجامًا كان يقال له: أبو طيبة الحجام، حجم النبي ﷺ وأعطاه أجره"(٤).

وفي رواية قال: " حجم النبي ﷺ عبدٌ لبني بياضه فأعطاه النبيُّ أجره وكلم سيده فخفف عنه ضريبته ولو كان سحتًا لم يعطه النبي ﷺ " (°).

وفي رواية: قال: "حجم النبي ﷺ وآجر الحجام ولو كان حرامًا لم يعطه (٢) فقد ورد في حديث ابن عباس ــ رضى الله عنهما ــ قوله: لو

⁽١) الاستخراج لأحكام الخراج صـــ ٣٩.

⁽۲) البخاري ٤٥٨/٤ رقم ۲۲۷۸، ومسلم ١٧٣١/٤ رقم ٧٦/١٢٠٢، أحمــــد ٢٥٠/١، ١ والبيهقي ٢٥٨/١، والطحاوي ١٢٩٨، والبيهقي ٣٣٨/٩، والبيهقي ٢١/١١، والطحاوي ١٢٩/٤، والبيهقي ٢١/١١ والنسائي في الكبرى ٣٣٨/٤ رقم ٧٥٨٠ /١ واين سعد ٢٥٤١، والطبراني ٢١/١١

⁽٣) البخاري ٤٥٨/٤ رقم ٢٢٧٩، أحمد ١٥٣/١، والبيهقي ٣٣٨/٩، والطبراني ١٩٩/١١

⁽٤) الطحاوي ١٣٠/٤ ورجاله ثقات، إلا أن قتادة فيه مدلس و لم يصرح بالتحديث.

^(°) مسلم ۱۲۰۰/۳ رقم ۱۲۰/۱۲۰ أحمد ۲۱۱۱، ۳۱۳، ۳۲۵، ۳۲۵، الطحاوي ۱۳۰۸، الطبراني ۱۳۸/۹، وأبو يعلى ۲۰۰۴ رقم ۲۳۲۲، والبيهقي ۱۳۸۸۹، ابسن سعد ۲۶٤۱.

⁽٦) معمر في الجامع رقم ١٩٧١٧، ابن أبي شيبة ٢٧٦/٦ رقم ١٠٢٦، والطحاوي ١٠٠٠، أبو يعلى ٢٢٠/٥ رقم ٢٨٣٥، والطبري ١٨٨/١٢، والبيهقي ٣٣٨/٩، وابن

علم كراهية، وأعطاه أجره ولو كان سحتًا، ولو كان حرامًا وهذه الألفاظ تدل على الحواز .

وعن حابر بن عبدالله __ رضي الله عنهما __ أن النبي الله أمر أبا طيبة أن يأتيه مع غيوب الشمس، فأمره أن يضع المحاجم مع إفطار الصائم محجمه، ثم سأله كم حراحك ؟ قال: صاعين فوضع السنبي الله عنه صاعًا(١).

وعن ابن عمر __ رضي الله عنهما __ أن أبا طيبة حجم السبي الله فسأله كم أجرك ؟ قال: ثلاثة آصع. قال: فوضع عنه من حراجه صاعًا، وأعطاه أجره (٢).

وعن عبدالأعلى عن أبي جميلة، عن علي قال: سمعت عليًا يقول: "احتجم رسول الله عليه وأعطى الحجام أجره"(").

وعن طاووس قال: " أن النبي ﷺ احتجم وأعطى الحجام "(١).

⁼⁼ عبدالبر في التمهيد ٢/٧٧٢ وهذا منقطع. فإن ابن سيرين لم يسمع من ابن عباس كما جاء في جامع التحصيل (٢٦٤) .

⁽١) تقدم .

⁽٢) ابن أبي شيبة ٢٦٦/٦ رقم ١٠٢٤ ورجاله ثقات .

⁽٣) أحمد في زوائد المسند ١٣٠/١، ٩٠، ١٣٥/٥ والطيالسي ١٣٠/١ رقم ٤٨، والترمذي في الشمائل ٢٦٠، رقم ٢٦٢، والطحاوي ١٣٠/٤، وابن ماحة ٢١٦/٢ رقم ٢٦١، والبيهقي ٣٦٢، وابن عدي في الكامل ٣١١،٣، وابن أبي شيبة ٢٦٧،٢ رقم ٢٦٧، والبيهقي ٣٣٨،٩ والغيلانيات ٢٣٨/٢ رقم ٣٣١، والحديث بهذا السند ضعيف، عبد الأعلى ابسن عسامر: صدوق يهم. تقريب التهذيب رقم ٣٧٣١ وأبو جميلة ميسرة ابن يعقوب: مقبول، تقريب التهذيب رقم ٢٧٣١، والحديث يشهد له ما تقدم.

وعن عطاء قال: " دخلت على ابن عباس وغلام له يحجمه، قال: يا ابن عباس؟ ما تصنع بخراج هذا؟ فقال: آكله، وأوكله وأشار بيده إلى فيه "(۲).

وعن على بن رياح اللخمي، عن أبيه قال: "كنت عند ابن عبساس فأتته امرأة. فقالت: إني امرأة من أهل العراق ولي غلام حجام، ويزعم أهل العراق أبي آكل ثمن الدم، فقال: إلهم لا يزعمون شيئًا، إنما تأكلين خواج غلامك ولست تأكلين ثمن الدم "(").

وعن معتمر بن سليمان، عن أبيه، قال: قلت لعكرمة: " لم كره كسره كسره كسب الحجام، قال: لا يكره "(٤).

وعن ابن أسامة قال: سألت سالًا، والقاسم عن كسب الحجام فلم يريا به باسًا. وتلوا: ﴿ قُللاً أَجِدُ فِي مَا أُوْجِى إِلَى مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِم يَطْعَمُهُ يريا به باسًا. وتلوا: ﴿ قُللاً أَجِدُ فِي مَا أُوْجِى إِلَى مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِم يَطْعَمُهُ إِلاَّ أَن يَكُونَ مَيْتَةً أَوْدَمًا مَّسْتُعُوحًا أَوْلَحْمَ خِنزِيرٍ فَإِنَّهُ رَجْسٌ أَوْفِسَقًا أُهِل اللهِ بِهِ إِلاَّ أَن يَكُونَ مَيْتَةً أُودَمًا مَّسْتُعُوحًا أَوْلَحْمَ خِنزِيرٍ فَإِنَّهُ وَرَّا اللهِ بِهِ فَمَن اصْطُرَّ غَيْر بَاعْ وَلاَ عَادٍ فَإِنَّ رَبِّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (٥) .

وعن القاسم عن أبيه أنه سئل عن كسب الحجام فلم ير به بأسًا...(١).

⁽١) البيهقي ٣٣٨/٩ مرسلاً.

⁽ ٢) ابن أبي شيبة ٦/٢٦٧ رقم ١٠٢٧ وفيه ابن جريح وقد عنعن وهو مدلس.

⁽٣) ابن أبي شيبة ٢٦٨/٦ رقم ١٠٣٠ والطحاوي ١٣٢/٤.

⁽٤) ابن أبي شيبة ٢٦٤/٦ رقم ١٠١٦.

⁽ ٥) ابن أبي شيبة ٦/٢٦٥ رقم ١٠١٨، سورة الأنعام، الآية : (١٤٥) .

⁽٦) ابن أبي شيبة ٦/٥٦٦ رقم ١٠١٩ .

وعن عبدالرحمن الرأي أن الحجامين قد كان لهم سوق على عهد عمر ها(۱).

وعن يحيى بن سعيد الأنصاري قال: إن المسلمين لم يزالوا مقرين بأجر الحجامة ولا ينكرونها (٢).

قال ابن قدامه: " ويجوز أن يستأجر حجامًا ليحجمه وأجره مباح وهذا اختيار أبي الخطاب، وهذا قول ابن عباس قال: آكله. وبه قال عكرمة، والقاسم، وأبو جعفر، ومحمد ابن علي بن الحسين، وربيعة، ويجيى الأنصاري وذكر أن أحمد نص عليه في مواضع "(").

وقال ابن حجر: " فذهب الجمهور إلى أنه حلال واحتجوا بهدا الحديث. أي احتجم وأعطى الحجام أجره. وقالوا هو كسب فيه دثاءة وليس بمحرم فحملوا الزجر على التره (1) وهو مذهب الأحناف (٥) والمالكية (١) والشافعية "(٧).

⁽١) الطحاوي في شرح معاني الآثار .

⁽٢) الطحاوي ١٣٢/٤.

⁽ ٣) المغني ٨ / ١١٨ .

⁽ ٤) فتح الباري ٤/٩٥٤.

⁽ ٥) بدائع الصنائع ١٩٠/٤، الهداية للمرغيناني ١٩/٣.

⁽ ٦) الكافي لابن عبدالبر ٧٥٦/٢، وبداية المحتهد ٢٢٣/٢.

⁽ ٧) المهذب للشيرازي ٣٢٥/٢ .

المذهب الثاني: الذي يرى جواز كسب الحجام لكنه يكره للحر:

وقد استدلوا على ذلك بما تقدم أنه يجوز أخذ الأجرة على الحجامة ما ورد أنه يجعل كسبه في إطعام رقيقه، وعلف ناضحه، وقد ذهب إلى ذلك الإمام أحمد ومما استدلوا به ما ورد عن حرام ابن محيصة، عن أبيه أنه سأل النبي عن كسب الحجام، فنهاه عنه ولم يزل يسأله ويستأذنه حتى قال: أعلفه ناضحك، أو أطعمه رقيقك (١).

وعن رفاعة بن رافع، أو رافع بن رفاعة. فيه شك. حاء إلى محلس الأنصار. فقال: " هي رسول الله عن كسب الحجام وأمرنا أن نطعمه ناضحنا "(٢).

⁽۱) أحمد ٥/٥٣٥، ابن ماجه ٧٣٢/٢ رقم ٢٦٦٦، مالك ٢٨/٩٧٤/٢، ابن أبي شيبة ٢/٥١٥ رقم ١٠٢٥، والطحاوي شرح معاني الآثار ٢٦/٢، النولايي في الكنى ٧٦/١ مشكل الآثار ٧٧/١٢ رقيم ١٠٥٨، والبيهقي ١٢٩٨، الدولايي في الكنى ٧٦/١ مشكل الآثار ٧٧/١٢ رقيم ١٠٥٨، والبيهقي ٩/٣٣٠، الطبراني ٢٠٤٢/٢، الاعتبار (٣٢٩) والحديث صحيح. قال الترمذي: حسين صحيح.

وقال الألباني: صحيح. صحيح ابن ماجه ٩/٢ رقم ١٧٥٩، سلسلة الأحاديث الصحيحة ٣٩٠٣، وقم ١٤٠٠.

⁽٢) أحمد ٢/٤٣، الطحاوي شرح مشكل الآثار ٧٧/١٢ رقم ٤٦٥٧، شرح معاني الآثار ٢) أحمد ١٣٤١/٤ شرح معاني الآثار ١٣١/٤ و المحمد ا

وعن حابر بن عبدالله __ رضي الله عنهما __ أن النبي الله سئل عــن كسب الحجام. فقال: "اعلفه ناضحك "(١).

وعن هشام بن عروة، عن أبيه، أن غلمة من الأنصار كان لهم غلامًا حجامًا، فأمرهم النبي الله أن يجعل كسبه في علف الناضح (٢).

وفي هذه الأحاديث بإذن الرسول الله أن يطعم الرقيق، ويعلف الناضح ذلك الكسب دليل على جواز كسب الحجام وإنه ليس بمحرم لكنه في حق الحر.

قال الطحاوي: "وفي إباحة النبي الشيخ أن يطعمه الرقيق أو الناضـــح دليل على أنه ليس بحرام، ألا ترى أن المال الذي لا يحل أكله لا يحل أن يطعمه رقيقه ولا ناضحه لأن رسول الله الله الله المقال في الرقيق: اطعمــوهم الما تأكلون "(").

⁻⁻ بل قد وضحه المزى فقال: ورافع هذا غير معروف والمحفوظ في هذا الحديث، حديث هريرة بن عبدالرحمن بن رافع بن خديج عن جده رافع بن خديج، وطارق بن عبدالرحمن القرشي لم يذكروا في الرواة عنه سوى عكرمة بن عمار، ولم يؤثر توثيقه عن غير ابن حبان، والعجلي ولذلك. قال الذهبي في الميزان: لا يكاد يعرف. وقال ابن حجر: صدوق يهم: تقريب التهذيب رقم ٢٧٢٤، وإسناده فيه طارق هذا لا تثبت به صحبه رافع وحديثه الذي أشار إليه المزي، عند أبي داود، انظر حاشية مسند الإمام أحمد ٣٣٦/٣١.

⁽١) أحمد ٣٠٧/٣، ٣٨١، الحميدي ٥٣٨/٢ رقم ١٢٨٤، أبو يعلى ٨٧/٤ رقم ٢١١٤، والحميدي ١٣٠/٤ والحديث.

⁽ ۲) ابن أبي شيبة ٢٧٠/٦ رقم . ١٠٣٧ .

⁽٣) الطحاوي شرح معاني الآثار ١٣٢/٤.

وجه الدلالة: أن النبي الله أمره بإطعامه الرقيق، والرقيق آدمي كالحر يمنع ما يمنع منه الحر، فكونه يبيح له إطعام الرقيق فيه دليل على حل أكل أجرة الحجامة وكسبها، والأمر بإطعام ذلك الكسب للرقيق فيه دليل على كراهة أكل الحر له (١) والعلة في كراهة ذلك للدناءة والترك للتره والذي ورد به الأثر.

قال ابن حجر: " هو كسب فيه دناءه وليس بالمحرم، فحملوا الزجر عنه للتزيه "(٢).

وقال الطحاوي: " فمى عن كسب الحجام لما فيه من الدناءة وإن لم يكن حرامًا كما سواه من الأشياء التي حرمتها الشريعة، فإنه روى عن الرسول على في كسب الحجام فهيه عنه "(").

وقال: " فلم يكن لهيه عن كسب الحجام؛ لأنه حرام ألا تري أنه قد أباح سائله أن يعلفه ناضحه ورقيقه، ولو كان ذلك حرامًا لما أباحه ذلك، وإذالم يكن حرامًا كان معقولًا أن لهيه إياه عنه كان لما فيه من الدناءة لا لما سوى ذلك، فنهاهم النبي الشي أن يدنئوا أنفسهم ومنها ما ذكر فيه أن مع لهيه عنه جعله سحتًا (أ) فاحتمل أن يكون ذلك لمشل

⁽١) المغني مع الشرح الكبير ١٢٢/١١، المبدع لابن مفلح ٩٣/٥، أحكام الجراحة الطبيسة (١).

⁽ ٢) فتح الباري ٤/٩٥٤ .

⁽ ٣) شرح مشكل الآثار ٧٧/١٢ .

⁽٤) شرح مشكل الآثار ١٨/١٢.

المعنى الأول إذ كان قد روى عنه في كسب الحجام أنسه سلحت، ولم يكن ذلك لأنه حرام ولكن لأنه سحت "(١).

وقال ابن قيم الجوزية: "وفيها _ أي الاحاديث السابقة _ دليل على جواز التكسب بصناعة الحجامة وإن كان لا يطيب للحر أكل من غير تحريم عليه، فإن النبي العلم أعطاه أجره ولم يمنعه من أكله وتسميته إياه خبيئًا كتسميته للثوم، والبصل خبيئين ولم يلزم من ذلك تحريمهما (٢).

المذهب الثبالث:

وهذا المذهب يرى حواز كسب الحجام دون أن يكن هناك شرطًا، فإذا كان فإنه لا يجوز، وقد استدلوا بالأحاديث السالفة وأن الرسول العطى الحجام أحره ولم يكن ذلك بعقد معين وإنما هو عطاء غير محدد مسبوق، وقد روى ذلك عن أحمد وابن حبان، وجعفر، وأشار إلى ذلك ابن حزم.

قال ابن قدامه: "إن أحمد نص عليه في مواضع وقال: وإن أعطى شيئًا من غير عقد لا شرط فله أخذه ويصرف في علف دوابه ويطعمه عبيده، ومؤنة صناعته ولا يحل له أكله"(").

وقال ابن حبان "كسب الحجام محرم إذا كان على شرط معلوم بأن يقول: أخرج منك من الدم كذا، فإذا عدم هذا الشرط السذي هسو

⁽١) شرح معاني الآثار ١٣٢/٤ ونحوه في مشكل الآثار ٨٢/١٢.

⁽ ۲) زاد المعاد ۲۳/۶.

⁽٣) المغنى ١١٨/٨.



المضمر في الخطاب جاز كسبه إذ المصطفى الله أجازة لأبي طيبة، وجازاه على فعله "(١) .

قال جعفر: " لا بأس أن يحتجم الرجل ولا يشارط "(٢)".

وقال ابن عبدالبر: " وأجرة الحجام ما يرد قولهم، وحديث أنس هذا شاهد على تجويز أجرة الحجام بغير رسوم ولا شيء معلوم قبل العمل لأنه لم يذكر ذلك فيه، ولو ذكر لنقل وحسبك بهذا حجة " (").

وقد رد هذا الرأي ابن عبدالبر فقال: "وأظن الكراهة منهم في ذلك من أجل أنه ليس يخرج مخرج الإجارة لأنه غير مقدر ولا معلوم، وإنما هو عمل يعطي عامله ما تطيب به نفس معمول له، وربما لم تطب نفس العامل بذلك فكأنه شيء قد نسخ بسنة الإجارة، والبيوع، والجعل المقدر المعلوم "(٤).

المذهب البرابع:

القول بعدم حواز كسب الحجام ذهب إليه عثمان، وأبو هريرة رضي الله عنهما والحسن البصري، وإبراهيم النخفي، وأهل الظاهر استدلوا بمما

⁽١) صحيح ابن حبان ١١/٥٥٧.

⁽۲) ابن أبي شيبة ۲۹۹/۲ رقم ۲۰۳۲.

⁽٣) التمهيد ٢/٦٦/٢.

⁽٤) التمهيد ٢/٦٦/٢.

رواه عقبة بن عمرو قال: لهى رسول الله ﷺ عن كسب الحجام (¹) وقد وصفه ﷺ بالخبيث .

وفي لفظ: "شر الكسب مهر البغسي، وغسن الكلسب، وكسسب الحجام"(").

وفي لفظ: " إن من السحت كسب الحجام "(٤) .

وعن أنس بن مالك الله أنه قال: "حرم رسول الله الله كسب الحجام "(°).

وعن أبي هريرة الله قال: هي رسول الله الله عن كسب الحجسام وكسب البغي، وثمن الكلب (١) .

⁽١) ابن ماحه ٧٣٢/٢ رقم ٢١٦٥، وقال الألباني: صحيح. صحيح سنن ابن ماحــه ٩/٢ رقم ١٧٥٨.

⁽۲) أحمد ٢٠٤/٣ مسلم ٢١٩٩/٣ رقم ٢١/١٥٦ أبسو داود ٢٠٦/٣ رقسم ٢٦٢٢، الترمذي ٢٥٥/١ رقسم ٢٦٢٢، النسسائي ١٩٠/١ السدارمي ١٨٥/٢ رقسم ٢٦٢٢، الترمذي ٢١٥٥ رقسم ٢٦٢٤، النسسائي ٢٠٥٥، النسسائي ٢٠٤٠، الن حبان ١١/٥٥٥ رقسم الطيالسي ٢/٠٢٠ رقم ٢٠٠٩ ابن أبي شيئة ٢٦٤٦، ٢٧٠، ابن حبان ١١/٥٥٥ رقسم ١٠٥١، ١٥٥، والطحاوي شرح معاني الآثار ٢٢٥، ١٢٩، شرح مشكل الآثسار ٢١٥٠ رقم ٢٥٥٠، ٢٦٦٤، الحاكم ٢٢٢، الاعتبار ٣٢٧، والطبراني ٢٨٧/٤ رقسم ٢٨٧/٤، البيهقي ١١٧٩، التمهيد ٢٢٦٢.

⁽٣) مسلم ١١٩٩/٣ رقم ١١٩٩/٨، النسائي ١٩٠/٧.

⁽٤) أحمد ٣/٤٣٤.

⁽٥) الطحاوي شرح معاني الآثار ١٢٩/٤. وفيه عبدالعزيز بن زياد عن أنس لم أعرفه



عن عون بن أبي ححيفة قال: "قد اشترى أبي حجامًا فكسر ماجهه"(٢).

وجه الدلالة من الأحاديث:

ألها نصت على حرمة كسب الحجام لأن الأصل في النهي أنه للتحريم، وكذلك وصفه كسب الحجام بالخبث ظاهر في الدلالة على حرمته وأما حديث أنس فصريح في الدلالة على عدم جواز ذلك الكسب^(٣).

قال ابن حزم: " ولا تجوز الإيجاره على الحجامة، ولكن يعطي على سبيل طيب النفس وله طلب ذلك، فإن رضي وإلا قدر عمله بعد تمامه لا قبل ذلك وأعطى ما يساوي "(٤).

سبب الخلاف: في هذه المسألة هو تعارض الأدلة الواردة في كسبب الحجام مما جعل بعض الأئمة يميل إلى القول: بالنسخ.

قال الطحاوي: فلما ثبت إباحة النبي الشي لخيصة أن يعلف ناضحه ويطعم رقيقه من كسب حجامه دل ذلك على نسخ ما تقدم من نهيه عن ذلك وثبت حل ذلك له ولغيره (٥).

⁽١) أحمد ٢٩٩/٢، النسائي ٣١٠، ٣١١، الطحاوي ١٢٩/٤ والحديث إسناده على المرط الشيخين. وقال الألباني: صحيح. صحيح سنن النسائي ٩٦٧/٣ رقم ٤٣٥٨.

⁽ ٢) الطحاوي شرح معاني الآثار ١٢٩/٤ ابن أبي شيبة ٢٦٩/٦ رقم ١٠٣٦ التمهيد (٢) الطحاوي شرح معاني الآثار ٢٢٤/٢ ابن عبدالبر " هذا حديث صحيح ".

⁽٣) بداية المحتهد ٢٢٣/٣ ونيل الأوطار ٢٨٥/٥، أحكام الجراحة الطبية ٢٠٠٧.

⁽٤) المحلى ١٩٢/٨ مسئلة ١٣٠٦.

 ⁽٥) شرح معاني الآثار ١٣٢/٤.

وقال الحازمي: وقد ذهب بعض أهل الظاهر ونفر من المحدثين إلى العمل بظاهر هذا الخبر، وخالفهم في ذلك أكثر أهل العلم ورأوا الكل جائزًا وإن كان التتره عنه أولى. وقالوا: الحديث الأول وإن دل على النهي عنه فهو منسوخ. واستدلوا على ذلك.

أن محيصة سأل النبي عن كسب الحجام فنهاه عنه فلم يزل يكلمه حتى قال: " أطعمه رقيقك ".

وفي لفظ: " أنه استأذن رسول الله الله على يعني في كسب الحجام فمنعه إياه من أجل أنه ثمن الدم، فلم يزل يراجع رسول الله الله على حتى أذن لما أن يعلفه ناضحه ويطعمه رقيقه ".

قال الحازمي: "قال إبراهيم: فهذه رخصة إذا حيث أذن له أن يطعمه رقيقه لأنه لو كان حرامًا ما أذن له أن يطعمه رقيقه والحر والعبد في الحرام سواء وذكر حديث أبي هريرة، ثم قال: إبراهيم، قال محمد: رخص في أجرة الحجام "(۱).

الراجع في المسألسة:

بعد هذا العرض والنظر في الأحاديث الواردة ووجهات النظر فإنه يظهر لي أن المذهب الثاني هو أولى المذاهب لعدة أمور.

١- أن فيه الجمع بين الأدلة والقول بالإباحة وجواز أجرة الحجام وأكل منها للحجام حائز وكراهية ذلك للحر حاصة أن يقوم كما بنفسه أما

⁽١) الاعتبار في الناسخ والمنسوخ من الآثار (٢٢٨) بتصرف يسير.



أن يكن له غلام كأبي طيبة، وغلمان ابن عباس، فإنه حائز، ولا كراهة فيه وهذا ما أفتى به ابن عباس.

عن على بن رباح عن أبيه قال: كنت عند ابن عباس فأتته امرأة. فقالت: إني امرأة من أهل العراق ولي غلام حجام، ويزعم أهل العراق أبي آكل ثمن الدم. فقال: إلهم لا يزعمون شيئًا إغا تاكلين خراج غلامك، ولست تأكلين ثمن الدم (۱) والجمع بين الأدلة أولى من إسقاط بعضها والعمل ببعض.

- ٢ الموافقة على ذلك روح الشرع في إعطاء الحقوق مقابل الأتعاب، قال ابن عبدالبر: " ولما لم يكن نهيه عن ثمن الكلب تحريمًا لصيده كذلك تحريم ثمن الدم تحريمًا لأجرة الحجام، لأنه إنما أخذه أجرة تعبه وعمله وكل ما ينتفع به فجائز بيعه والإجارة عليه "(٢).
- ٣ أن عدم إباحة كسب الحجام فيه تعطيل المصالح والتضييق على العباد، في ما تمس الحاجة إليه وقد جاء الشرع في التسهيل وتيسير أمر العباد، وقضاء مصالحهم .
 - ٤ أن أحاديث الإباحة هي مقتضى أصل التشريع وهي الإباحة.
- و إن الأحاديث الدالة على الإباحة أصح في الجملة وغير قابلة للتأويل وأكثر في العدد.
 - ٦ أن أحاديث النهي تحمل على عدة أوجه:

⁽۱) تقدم صــــ ۲۸۹.

⁽٢) التمهيد ٢ /٢٢٥ .

أولاً: أن أحاديث النهي وجد ما يصرف حرمتها من قول النبي الله يقوللد كتور الشنقيطي: " إن حديث أبي هريرة الله اشتمل على النهي عن كسب الحجام، والأصل في النهي أن يحمل على التحريم، ولكن بشرط عدم وجود الصارف، وهنا قد وجد الصارف من قول النبي الله وفعله فأما قوله فذلك في أمره لأبي رافع في حديثه الصحيح، وأما فعله فذلك في إعطائه الحجام أجرته، إذ لا يصح أن يعطي النبي الحوام، أو يعين عليه "(١).

ثانيًا: أن ما ورد في وصف كسب الحجام بالخبيث، كما ورد، لا يستلزم التحريم ولذلك ورد وصف الثوم والبصل بالحبيث، مع أهما من الماحات.

قال ابن قدامه: " وتسميته كسبًا خبيثًا لا يلزم منه التحريم فقد سمى النبي الثوم والبصل خبيثين مع إباحتهما"(٢).

وقال ابن قيم الجوزية: "وتسميته إياه خبيثًا للثوم والبصل خبيثين لم يلزم ذلك تحريمهما "(٢) .

ثالثًا: أن حديث أنس الله والذي ورد فيه تحريم الرسول الله معارض بما ورد عن أنس في إعطاء الرسول الله أبا طيبة أجرة وهو في الصحيحين وحديث التحريم فيه من لم يعرف.

⁽١) أحكام الجراحة الطبية (٢٠٨، ٢٠٩) وقد أشار إلى ذلك ابن قدامة ٨/ .١١٩.

⁽ ٢) المغنى ١١٩/٨.

⁽٣) زاد المعاد ٤/٣٦.



رابعًا: أن أحاديث النهي محتملة النسخ.

قال الطحاوي: " ففي هذه الآثار إباحة كسب الحجام، فاحتمل أن يكون ذلك قد تأخر عن النهي الذي ذكرناه، أو تقدم (١) وإن كان النسخ لا يثبت بالاحتمال ".

قال ابن حجر " والنسخ لا يثبت بالاحتمال "(٢).

ولهذا فإن كسب الحجام جائز والتكسب بما وصناعتها حائز، وعلى الحر أن يتتره عن القيام بما للتكسب. والله أعلم.

وقال ابن حجر: " وفي الحديث إباحة الحجامة، ويلتحـــق بـــه مـــا يتداوى من إخراج الدم وغيره "(٢).

000

⁽١) شرح معاني الآثار ١٣١/٤.

⁽ ٢) فتح الباري ٤٥٩/٤ .

⁽ ٣) فتح الباري ٤٥٩/٤ .

كالبحث الثاني: ضمان الحجام:

الضمان في الطب من الأمور التي تناولها الفقه الإسلامي وبين أحكامها ومتي يضمن الطبيب ومتى لا يضمن حقوق الناس وتبين كيفية التعامل مع هذه الحقوق وما هو ومتى يكون الضمان ؟ مع العلم بأن الحجامة مسن الأمور التي يتطبب بها المرء وأن الناس في إجادتها وكيفية عملها ومواضع الحجم وكيفية ذلك يتفاوتون في الاتقان ومعرفة قوانين العملية العلاجيسة لها فمنهم الحاذق غير المتهاون في التقيد بأصول المهنة و لم تحن أيديهم.

فهذا لا ضمان عليه وإن أخطأت يده، أو طبب لمريض في مكان بغير إذنه فإنه يضمن عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن حده قال: قال رسول الله على: " من تطبب ولم يُعلم منه طسب قبسل ذلك فهسو ضامن"(١).

قال ابن قيم الجوزية: " طبيب حاذق أعطى الصنعة حقها ولم تجسن يده، فتولد من فعله المأذون فيه من جهة الشارع، ومن جهة من يطب للف العضو، أو النفس، أو ذهاب صفة فهذا لا ضمان عليه اتفاقًا... والقسم الثالث: طبيب حاذق أذن له، وأعطى الصنعة حقها لكنه أخطأت يده وتعدت إلى عضو صحيح فأتلفتته... فهذا يضمن...

⁽١) أبو داوود ٢١٠/٤ رقم ٤٥٨٦، النسائي ٥٣/٨، ابن ماجه ١١٤٨/٢ رقم ٣٤٦٦ أبو نعيم في الطب ١٩٢/١ رقم ٣٤٦٦ والحديث حسن بهذا الإسناد؛ لأنه من رواية عمرو ابسن شعيب عن أبيه عن حده. قال الألباني: حسن: صحيح ابن ماجه ٢٥٧/٢ رقم ٢٧٩١.

القسم الخامس: طبيب حاذق، أعطى لصنعة حقها، فقطع سلعة من رجل، أو صبي، أو مجنون بغير إذنه، أو إذن وليه... يضمن "(١).

وقال ابن قدامه: " ولا ضمان على حجام، ولا ختان، ولا متطبيب إذا عرف منهم حذق الصنعة، ولم تجن أيديهم، وجملته أن هيؤلاء إذا فعلوا ما أمروا به لم يضمنوا بشرطين :

أحدهما: أن يكونوا ذوي حذق في صناعتهم، ولهم بها بصارة ومعرفة لأنه إذا لم يكن كذلك لم يحل له مباشرة القطع، وإذا قطع مع هذا كان فعلاً محرمًا فيضمن سرايته كالقطع ابتدءاً.

الثاني: أن لا تحني أيديهم فيتحاوزوا ما ينبغي أن يقطع، فإذا وحد هذان الشرطان لم يضمنوا لأهم قطعوا قطعًا مأذونا فيه فلم يضمنوا سرايته كقطع الإمام يد السارق "(٢).

وقال الإمام الشافعي: "وإذا أمر الرجل أن يحجمه، أو يختن غلامه، أو يبيطر دابته، فتلفوا من فعله، إن كان فعل ما يفعل مثله مما فيه الصلاح للمفعول به عند أهل العلم بتلك الصناعة فلا ضمان عليه"(٢). أما إذا كان طبيبًا غير حاذق فإنه يضمن،

قال بن نحيم: " قطع الحجام لحمًا من عينه، وكان غير حاذق فعميت فعليه نصف الدية "(٤).

⁽١) زاد المعاد ٤/١٣٩، ١٤٠، ١٤١.

⁽۲) المغني ۱۱۷/۸

⁽٣) الأم ١٨٥/١.

⁽٤) الأشباه والنظائر صب ٩٠.

وقال ابن قيم الجوزية: " إذا تعاطى علم الطب وعمله، ولم يتقدم له به معرفة فقد هجم على إتلاف الأنفس وأقدم بالتهور على ما لم يعلمه فيكون قد غرر بالعليل، فيلزمه الضمان لذلك، وهذا إجماع أهل العلم"(۱) وكذلك الذي يتطبب وليس من أهل الطب فإنه يضمن.

قال ابن رشد: " لا خلاف أنه إذا لم يكن من أهل الطب أنه يضمن لأنه متعمد "(٢).

وقال ابن قيم الحوزية: "متطبب جاهل باشرت يده من يطبه فتلف به. فهذا إن علم المجني عليه أنه جاهل لا علم له، وأذن له في طبه لم يضمن... وإن ظن المريض أنه طبيب، وأذن له في طبه لأجل معرفته ضمن الطبيب ما جنت يده "(٣).

كيف الضمان:

قال ابن حزئ: " ومثل ذلك الطبيب يسقي المريض أو يكويه فيموت، والبيطار يطرح الدابة فتموت، والحجام يختن الصبي أو يقلع الضرس فيموت صاحبه، فلا ضمان على هؤلاء لأنه مما فيه التعزير، وهذا إذا لم يخطئ في فعله، فإن أخطأ فالديه على عاقلته، وينظر فإن كان عارفًا، فلا يعاقب على خطئه، وإن كان غير عارف، وعرض نفسه فيؤدب بالضرب والسجن "(1).

⁽١) زاد المعاد ١٣٩/٤.

⁽ ٢) بداية المجتهد ٢/٨١٨ .

⁽٣) زاد المعاد ٤/١٤٠.

⁽٤) القوانين الفقهية صـــــ ٢٢١ .



وقال الدرديري: " الطبيب إذا جهل، أو قصر ضمن، والضمان على العاقلة "(١).

وقال ابن قيم الجوزية: "ثم إن كانت الثلث فما زاد فهو على عاقلته، فإن لم تكن عاقلة، فهل تكون الدية في ماله، أو في بيت المال ؟ على قولين، هما روايتان عن أحمد، وقيل: إن كان الطبيب ذميًا ففي ماله، وإن كان مسلمًا ففيه روايتان، فإن لم يكن بيت مال أو تعذر تحميله، فهل تسقط الدية أو تجب في مال الجاني ؟ فيه وجهان أشهرهما: سقوطهما "(٢).

وهذه الضوابط التي قننها علماء الفقه وتزخر بما كتبهم لدلالة واضحة على تطور الفقه الإسلامي واحترام آدمية الإنسان وحفظ حقوقه فلقد صانت الشريعة الأرواح والأجساد لبني آدم، فقننت وقعدت الضمان في الفقه الإسلامي ليتضمن زجر الغير عن الإقدام في التلاعب بأرواح وأجساد الناس، ففي حالة جهله بتلك المهمة الطبية، وعلمه أن سيضمن كل ما يترتب على فعله من ضرر، فإنه سيرعوي وينكف عن الإقدام على فعلها دفعًا لضرر الضمان عن نفسه، وحينئذ لا يقدم على علاج الناس في أحسادهم، إلا من كان واثقًا من علمه وعمله وقدرته، فتسلم تلك الأجساد من تدخل الجاهلين، وتصرف المتطاولين على الصنعة.

65,20

⁽١) الشرح الكبير للدرديري بحاشية الدسوقي عليه ٢٥٥/٤.

⁽ ٢) زاد المعاد (٤ / ١٤٠) . (٢)

الفطيل الجاميين

الكفاءة والحجامة، والحكمة منها، واسم الحجام كالبحث الأول: الكفاءة والحكمة منها:

الكفاءة من الأمور التي راعاها الإسلام بين الزوجين، ونظر إليها مـن حيث المماثلة والمساواة وحرى أن ننظر إلى تعريف الكفـاءة، في اللغـة والاصطلاح .

قال ابن منظور: " الكفء: النظير والمساوي، ومنه الكفاءة في النكاح وهو أن يكون الزوج مساويًا للمرأة في حسبها ودينها ونسبها وبيتها وغير ذلك "(١).

وفي الاصطلاح: هي التماثل بين الزوجين، في الأوصاف التي عليها مدار الكفاءة (٢) ولهذا فقد راعت السنة الكفاءة في الزواج.

قال البيهقي: "وفي اعتبار الكفاءة أحاديث لا تقوم بأكثرها حجة"(٢).

وعن جابر قال: قال رسول الله ﷺ: " لا تنكحوا النساء إلا الأكفاء ولا تزوجهن إلا الأولياء "(٤) والحديث ضعيف حدًا.

⁽١) لسان العرب ١٣٩/١.

⁽ ٢) مدى حرية الزوجين في التفريق (٢٠٩) .

⁽٣) الكفاءة في النكاح (٢٤).

⁽٤) أبو يعلى ٧٢/٤ رقم ٢٠٩٤، والدارقطني ٣٥٥/٣، وابن عدي ٢٤١١/٦، والبيهقسي ١٣٠٢/٨ وابيهقسي ١٣٣/٧ رقسم ١٣٣/٧، وابن حبان في المجروحين ٣١/٣، ابن حجر في المطالب العالية ٣٠٢/٨ رقسم ١٦٥٣. وفيه مبشر بن عبيد قال ابن حجر: متروك ورماه أحمد بالوضع تقريب التهذيب

وعن عائشة أن النبي الله قال: " تخيروا لنطقكم وأنكحوا الأكفاء، وأنكحوا إليهم "(١).

-- رقم 7٤٦٧. قال ابن عدي: هذا الحديث مع احتلاف ألفاظه في المتون ومع احتلاف إسناده باطل لا يرويه غير مبشر " .

وقال البيهقي: هذا حديث ضعيف. وقال الهيثمي: مبشر متروك، مجمع الزوائد ٢٨٥/٤، وقال السحاوي سنده واه "المقاصد الحسنة" (٤٦٨).

وقال ابن القطان: هو كما قال: لكن بقى عليه الحجاج بن أرطأة، وهو ضعيف ويدلس عليه الضعفاء، الكفاءة في النكاح (٢٤)، وقال ابن عبدالبر: ضعيف لا أصل له لا يحتج به. المغنى ٩/٨٨٨

(١) ابن ماجه ٢٩٣١ رقم ١٩٦٨، وابن أبي حاتم في العلل. رقم ١٢٠٨ / ١٢١٩، وابن عدي في الكامل ٤/٢ / ٨٨٣/، والدارقطني في السنن ٢٩٨/، ٢٩٩، والحاكم ٢٩٣/، والبيهقي ٧١٣٣/، ٢٩٤، والحاكم ٢٦٤/١.

قال الحاكم: حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه. وتعقبه الذهبي. فقال: الحارث متهم وعكرمة ضعفوه.

وقال البوصيري: في إسناده الحارث بن عمران المديني. قال أبو حاتم: لــيس بــالقوي، والحديث الذّي رواه لا أصل له، يعني هذا الحديث عن الثقات .

وقال الدارقطني: متروك مصباح الزجاجة ٣٤٣/١.

وقال الألباني: حسن. صحيح ابن ماحه ٣٣٣/١ رقم ١٦٠٢. والصحيحه ٥٦/٥ رقم ١٦٠٢ والصحيحه ٥٦/٥ رقم ١٠٦٧ وقال الخطيب: كل طرقه واهية. قال: ورواه أبو المقدام هشام بن زياد عن هشام بن أبي عروبة عن أبيه، عن النبي الله وهو أشبه بالصواب.

وقال ابن حجر: ومداره على أناس ضعفاء رواه عن هشام أمثلهم: صالح بن موسى الطلحي والحارث بن عمران الجعفري، وهو حسن "تلخيص الحبير" ١٤٦/٣.

وقال الألباني "وروي الحديث بزيادة فيه منكره أوردته من أجلها في الضعيفة (٥٠٤١)، ثم رأيت له متابعًا آخر، أخرجه ابن عساكر في تاريخ دمشق وعن على بن أبي طالب الله أن رسول الله الله قال له: " يا علي ثلاث لا تؤخرها الصلاة إذا أتت، والجنازة إذا حضرت والأيم إذا وجدت لها كفؤًا "(١).

عن ابن عمر - رضي الله عنهما -: " العرب بعضها أكفء المعض، قبيلة بقبيلة، ورجل برجل، والموالي بعضها أكفاء لبعض، قبيلة بقبيلة، ورجل برجل إلا حائك أو حجامًا "(٢).

(٠/١٢٠/٥) من طرق عن أبي بكر أحمد بن القاسم: أنبأنا أبو زرعة أخبرنا أبو النضر، أخبرنا الحكم بن هشام، حدثني هشام بن عروة به قلت: وهذا إسناد صحيح... فالحديث عمر رضي الله عنه صحيح بلا ريب "الصحيحة عمر رضي الله عنه صحيح بلا ريب "الصحيحة ٥٧/٣".

(۱) الترمذي ۳۷۸/۳ رقم ۱۰۷۰، والحاكم ۱۹۲/۲، والبيهقي ۱۳۲/۷، قال الترمذي: هذا حديث غريب، وما أرى إسناده بمتصل . وقال الحاكم: هذا حديث غريب صحيح ولم يخرجاه، قال الذهبي: صحيح.

(٢) ابن عدي ١٧٤٩/٥، ١٨٥٢، والبيهقي ١٣٥/٧، وابن حبان في المحروحين ١٢٤/١، وابن حبان في المحروحين ١٢٤/١، والعلل المتناهية ٦١٨/٢ رقم ١٠١٨. قال ابن الجوزي: تفرد به محمد بن زكريا عسن سويد، وهذا الحديث لا يصح، أما الطريق الأول ففيه عمران، قال ابن حبان: كان ممسن يروي الموضوعات. المحروحين ١٢٤/٢، العلل ٦١٨/٢.

وقال ابن عدي عن هذا الطريق: في ترجمة عمران بن أبي الفضل. وهذان الحديثان. هـــذا الحديث وآخر. هذا الإسناد منكران... ولعمران بن أبي الفضل غير ما ذكرت وضعفه بين على حديثه. الكامل ١٧٤٩/٥. وقال ابن الجوزي: وفي الطريق الثــاني: عثمــان بــن عبدالرحمن، وهو مجروح وفيه على بن عروة، قال يجيى: ليس بشيء، وقــال أبــو حــاتم



عن عائشة رضي الله عنها: " العرب للعرب الأكفاء، والموالي أكفاء الموالى "(١) .

عن معاذ بن حبل العرب بعضهم أكفاء بعض والموالي بعضهم أكفاء بعض (٢).

== الرازي: متروك الحديث. وقال ابن حبان: يضع الحديث. العلل ٢١٩/٢. وقال ابسن عدي: وعلى هذا كما قال يجيى بن معين: ليس حديثه بشيء وهو ضعيف عسن كل من روى عنه "الكامل" (١٨٥٢/٢).

والطريق الثالث: فبقية مغموز بالتدليس، و محمد بن الفضل مطعون فيه. العلل ٢٩/٢، وقال قاسم بن قطلوبغا: رواه ابن حبان في كتاب الضعفاء وأعله بعمران بن أبي الفضل، وقال إنه يروي الموضوعات عن الأثبات، لا يحل كتب حديثه. ورواه ابن عدي في الكامل وأعله بعمران وأسنده عند النسائي، وابن معين، ووافقهما وقال: الضعف على حديثه بين. وقال ابن القطان: قال أبو حاتم: هو منكر الحديث ضعيف جدًا، وبقية أحاديثه غير نقية. وهو مغموز بالتدليس، وأخرجه الدارقطني عن محمد بن الفضل، عن عبد الله بسن عمسر مرفوعًا، و محمد بن الفضل مطعون فيه، "الكفاءة في النكاح" (٢٦)، وقال ابن عبد البر: وهو حديث منكر موضوع. "التمهيد" (١٩/١٥).

- (١) البيهقي ٧/١٣٥ قال البيهقي: وروي من وجه آخر عن عائشة وهو أيضًا ضعيف. قال قطلوبغا: وروي هذا الحديث من وجه آخر عن عائشة، وهو ضعيف بمرة. "الكفاءة في النكاح" (٢٦).
- (٢) رواه البزار: انظر كتاب الإحكام لابن القطان ٣٢/٣ رقم ٧٢٧، مجمع الزوائد ٢٧٥/٤ و ٢) قال ابن القطان: وسليمان بن أبي الجون لم أجد من ذكره .

وقال الهيثمي: وفيه سليمان بن أبي الجون و لم أجد من ذكره، وبقية رجاله ثقات رجال الصحيح.

وقال عمر الله قال: لا منعن فروج ذوات الأحساب إلا من الأكفاء (١).

قال الشافعي كَمُو الله الله في الله الله الله في النكاح كيلا تضع المرأة نفسها في غير كفو^(۱).

وقال: أصل الكفاءة مستنبط من حديث بربرة كان زوجها في غـــير كفؤ لها فحيرها رسول الله ﷺ (٣).

والأحاديث في ذلك في من فعله في تزويج الموالي كجليبيب وغييره ولكن هذه الآثار باجتماعها ومال العرف من أثر يجعل الكفاءة أمرًا معتبرًا.

قال ابن قدامه: " فأما الصنائع ففيها روايتان أيضًا إحداهما ألها شوط من كان من أهل الصنائع الدنيئة، كالحائك، والحجام، والحارس، والكساح، والدباغ، والقيم، والحمامي، والزبال. فليس بكفء لبنات ذوي المروءات أو أصحاب الصنائع الجليلة كالتجارة، والبناية، لأن ذلك نقص في عرف الناس فأشبه نقص النسب وقد جاء في حديث العرب بعضهم لبعض أكفاء، إلا حائكًا، أو حجامًا، قيل

⁽ ١) عبدالرزاق ٢/٦٥ رقم ١٠٣٢٤، والدارقطني ٢٩٨/٣، والبيهقي ١٣٣/٧، والأثر عن عمر رضي الله عنه صحيح.

⁽٢) البيهقي ١٣٣/٧.

⁽٣) معرفة السنن والآثار ٥/٩٥٦.



لأحمد تَحْفَرُ اللَّهُ : وكيف تأخذ به وأنت تضعفه ؟ قال: العمل عليه. يعني أنه ورد موافقًا لأهل العرف "(١).

وإن كان عمل الحجام عملًا جليلاً من حيث نفعه، إلا أنه قد جعلم العرف من الأعمال الدنيئة وهذا كان منتشرًا في عهد الرسول ﷺ.

عن أبي هريرة على: " يا بني بياضه أنكحوا أبا هند وانكحوا إليه"(٢).

وقد خص بذلك أبا هند وحث على تزوجه مما يدل على أنه كان في العرف القائم آنذاك عدم تزويج الحجام، وفيه لفتة منه الله إلى جواز تزويج الحجام والتزويج إليه.

000

⁽١) المغنى ٩/٥٩٥.

⁽٢) تقدم صــــ ١٢٣.

كالبحث الثاني: الحكمة من اعتبار الكفاءة:

إن مقصد النكاح السكن والاستقرار والألفة بين الزوجين والمودة ومن أسباب ذلك الكفاءة، لأن فيها الاستقرار النفسي والبعد عن الانتقاص وتعريض الآخرين بذلك مما يولد في النفس النفرة والتباغض والتشاحن وضياع الحقوق.

يقول فطلوبغا (٨٧٩ هـ): "والسكن والازدواج والصحبة والعشرة والألفة والمودة، قلما تتحقق إلا من الأكفاء لأن المرأة تسأنف عن استفراش من لا يكافئها في النسب والمال، ويلحقها التعيير من جهة الناس بذلك، فلا تمكنه من نفسها فتفوت مقاصد النكاح "(١).

وقد جعل الفقهاء عدم مراعاة الكفاءة مما يدخل العار على الزوجــة والأولياء لما في ذلك من انتقاص لمكانة الزوجة والأسرة لعـــدم وجـــود الكفاءة .

قال الماوردي: " إن في النكاح بغير الكفء عارًا يدخل على الزوجة، والأولياء وغضاضة تدخل على الأولاد يتعدى إليهم نقصًا، فكان لها وللأولياء، دفعه عنهم وعنها "(٢).

وقال ابن قدامه: " العرب يعدون الكفاءة في النسب ويأنفون من نكاح الموالي ويرون ذلك نقصًا وعارًا، فإذا أطلقت الكفاءة وجب

⁽١) الكفاءة في النكاح صــــ ٣٢.

⁽٢) الحاوي ١٠٠/٩، والكفاءة في النكاح صـــــ ٣٣.



هملها على المتعارف، ولأن في فقد ذلك عار ونقصًا فوجب أن يعتبر في الكفاءة كالدين "(١).

وقال النووي: " الحرفة الدنية في الآباء، والاشتهار بالفسق، مما يعير به الولد فيشبه أن يكون حال من كان أبوه صاحب حرفة دنيئة، أو مشهورًا بفسق مع أن أباها عدل، كما ذكرنا فيمن أسلم بنفسه مع من أبوها مسلم "(٢).

فدل تعليلهم بهذا على أن الحكم في الكفاءة دائر مع لحــوق العــار وجودًا وعدمًا، وكل موضع يلحق به العار يثبت لهم الفسخ^(٣).

قال النووي: " والحق أن يجعل النظر في حق الآباء دينًا وسيرة وحرفة من حيز النسب، فإن مفاخر الآباء ومثالبهم، هي التي يدور عليها أمر النسب وهذا يؤكد اعتبار النسب في العجم "(1).

ويقول علاء الدين الكاساني: " ولأن مصالح النكاح تختل عند عدم الكفاءة، لألها لا تحصل إلا بالاستفراش، والمرأة تستنكف عن استفراش غير الكفء، وتَعَيَّر بذلك فتختل المصالح، ولأن الزوجين يجري بينهما مباسطات في النكاح لا يبقى النكاح بدون تحملها عادة، والتحمل من

⁽١) المغنى ٣٩٢/٩.

⁽٢) روضة الطالبين ٨٢/٧.

⁽٣) الكفاءة في النكاح صـــ ٣٣.

⁽ ٤) روضة الطالبين ٨٢/٧ .

غير الكفء أمر صعب يثقل على الطباع السليمة فلا يدوم النكاح مع عدم الكفاءة فلزم اعتبارها "(١).

ويقول أحمد حسن الطه: " والحكمة من اعتبار الكفاءة، حسرص الشارع على انتظام المصالح بين الزوجين، وتهيئة جو طابعه السكنية والمودة، وذلك لا يتم إذا شعرت الزوجة بضعة زوجها، وانحطاط رتبته عنها فيما يحصل به التفاخر وبضده التعيير "(۲).

ولهذا فإن عدم مراعاة الكفاءة تؤدي إلى عدم التجانس والانسجام بين الأسر مما يظهر خللًا في التركيبة الاجتماعية من شأنه أن يوهن المجتمع، ويضيع كثيرًا من الواجبات الشرعية والقيام بما كصلة الأرحام والتهاون بذلك.

ويقول: "إن القرابة نعمة من نعم الله تعالى وصلة يجب تعاهدها والمصاهرة إنشاء قرابة يترتب عليها من الحقوق ما لا يجوز التهاون به، وارتباط بين أسرتين قد تكونان متباعدتين نسبيًا، فلابد من تأسيس ارتباطهما على أسس من التجانس والتكافؤ والتآلف الذي تنعدم، أو تتناسى به الفوارق بين الأسرتين، فإذا لم يتوافر التكافؤ ولم يحصل من التآلف ما يزيل آثار التباين فكيف تفرض صلة المصاهر بين الأسرتين، ويتم الاندماج قسرًا ؟

⁽١) بدائع الصنائع ٢/٣١٧ .

⁽۲) مدى حرية الزوجين صــــ ۲۱۳



وإذا حصلت المصاهرة بغير ما رغبة ولا تنازل فما هي نوع العلاقة، أو القرابة الجديدة ؟ على اعتبار الكفاءة من الأشياء المعتبر كـــذلك في الزوجة "(١).

من الأمور التي تدخلها وتعتبر الكفاءة فيها الصنائع ـــ الحرف ــ فالحرف تتفاوت بينهم فالحرف ما تكون دنيئة وتتفاوت بينهم الكفاءة.

يقول النووي: "فأصحاب الحرف الدنيئة ليسوا أكفاء لغيرهم، فالكناس والحجام، وقيم الحمام، والحارس، والراعمي، ونحوهم لا يكافؤون بنت الخياط، والخياط لا يكافئ بنت تاجر، أو بهزار، ولا المحترف بنت القاضى والعالم "(٢).

ومن هذه الصنائع الحجام.

يقول قاسم بن قطلوبغا: " أما الأشياء التي تعتبر في الكفاءة فهي الصنائع فالحجام ليس كفئًا لابنة التاجر "(").

وقال الماوردي: " الكسب، فإن الناس يتفاضلون به، قال الله تعالى ﴿ وَاللَّهُ فَصَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضِ فِي الرِّزْقِ ﴾ (١) والمكاسب تكون في العرف المالوف من أربع جهات بالزراعات، والتجارات، والصناعات،

⁽ ۲) روضة الطالبين ۸۲/۷ .

⁽٣) الكفاءة في النكاح صــــ ٢١.

⁽٤) سورة النحل، آية (٧١).

والحمایات، ولکل واحد منها رتب متفاضلة وکل واحد منها یفضــــل بعضها علی غیره "(۱) .

ويقول ابن ضويان: " الصناعة فلا يكون صاحب صناعة دنيئة كالحجام والكساح والزبال والحائك كفئًا لمن هو أعلى منه لأن ذلك نقص في عرف الناس أشبه نقص السبب "(٢).

وهذا من المتعارف عليه عند الفقهاء، وإن كان يختلف الحكم على كفاءة الصنائع من بلد إلى بلد ومن زمن إلى زمن، فقد تكون بعض الحرف في بلد عيبًا، وفي بلد غير عيب وفي زمن منقصة وفي زمس غير ذلك، ولهذا فإن العلماء أشاروا إلى ذلك وإن كان شرط الكفاءة والنظر إليه قد قرره الشرع ونظر إليه نظرة اعتبار وعلق به أحكامًا وأناط به أمورًا.

قال قاسم بن قطلوبغا: "وثما يدل على أن الكفاءة تختلف باختلاف العادات والعصر والزمان ما ذكره أصحابنا أن أبا حنيفة تحكيلاني لم يعتبر الكفاءة في الصنائع؛ لأنه بنى الأمر على عادة العرب في زمانه، فإلهم كانوا يعملون هذه الصنائع ولا يعتبرون بها، بل كانوا يسرون الأكل من صنائعهم أفضل... وفي الغاية: هو اختلاف عصر وزمان، وكأن في زمن أبي حنيفة لم يعدو الدناءة في الحرفة منقصة، لألهم لم يكونوا ينظرون إلا إلى التقوى... "(٣).

⁽١) الحاوي ٩/٥٠٥.

⁽٢) إرواء الغليل ١٠/١٠.

⁽٣) الكفاءة في النكاح صـــــ ٣٥.

ويقول الماوردي: "ولكل واحد منها، أي الحرف. رتب متفاضلة وكل واحد منها يفضل على غيره بحسب اختلاف البلدان والأزمان، وفي بعضها الزراعات أفضل، وفي بعض البلدان التجارات، وفي بعضها الزراعات أفضل، وفي بعض الأزمان هماة الأجناد أفضل، وفي بعضها أقل. فلأجل ذلك لم يمكن أن يفضل بعضها في عموم البلدان والأزمان، وإنما يراعى فيها العرف والعادة، والأفضل منها في ما انحفظت به أربعة شروط أن لا تكون مترذل الصنائع كالحائك، ولا مستخبث الكسب كالحجام، ولا ساقط المروءة كالحمال... هذه الشروط الأربعة لم يكافئه في النكاح من أخل بما من حجام، وكناس قيم، وحائك. فالعرف في اعتبار هذه الشروط الأربعة هو المحكم "(۱).

ويقول الدكتور وهبه الزحيلي: " والمعول على تصنيف الحرف هـو العرف، وهذا يختلف باختلاف الأزمان، والأمكنة، فقد تكون الحرف دنيئة في زمن، ثم تصبح شريفة في زمن آخر، وقد تكون الحرفة وضيعة في بلد وهي رفيعة في بلد آخر "(۲).

قلت: بعد هذا الاستعراض من أقوال الفقهاء فإنه يظهر لي أن الحرف معولها على العرف وأنه هو الذي من خلاله يحكم عليها. فالحجامة في المحتمعات العربية كان يقوم بها الموالي من عبيد وأهل النسب الوضيع عادة، مع ما يزامنها من مظهر للحجام في مصه للدم وتناثر ذلك، وسوء هذا المظهر، وما كان سائدًا في كراهية كسب الحجام... وغير ذلك أما

⁽١) الحاوي ٩/٥٠١.

⁽٢) الفقه الإسلامي وأدلته ٢٧٠/٧.

في عصرنا فإنه أصبح الأمر مختلفًا تمامًا، حيث أصبح للحجامة قوانينها الطبية، وهذا بالنسبة للحجامة من خلال الطبيب لا من خلال الاحتجام الذي لا يتقن حرفة الحجامة، أما إذا تفنن في ذلك فهذا أمر آخر. وأجهزها الحديثة وإمكاناها فإنه أصبح العرف يتعامل معها تعاملًا آخر. كما ذكرنا ولأنه أصبح يعملها أهل الاختصاص من أهل النسب على ألها جزء من الاختصاص الطبي.

أما ما يتعلق بالكفاءة، فهو أمر معتبر وقد أوجب بعض العلماء الحمل على المتعارف عليه.

قال ابن قدامه: " فإذا أطلقت الكفاءة وجب هملها على المتعارف، ولأن في فقد ذلك عارًا ونقصًا فوجب أن يعتبر في الكفاءة كالدين"(١).

000

⁽١) المغنى ٩/٣٩.



كالمبحث الثالث: اسم الحجام وإطلاقه:

الأسماء لها دلالتها ومعانيها في اللغة والعرف، ولذلك حفظ الإسلام حقوق العباد في ذلك وأرشد إلى استخدام ما يكون فيه ألفة ومحبة وحذر عن ما فيه انتقاص ومعرة، وحث على دعوة المرء بأحب الأسماء إليه، أو الألقاب أو الكنى، ولهى عن دعوته بما يكره.

قال القرطبي: "يستثنى من غلب عليه الاستعمال كالأعرج والأحدب ولم يكن له فيه كسب يجد في نفسه منة عليه، فجوزته الأمة واتفق على قوله أهل الملة "(٢).

وقد بوب البخاري في صحيحه " باب ما يجوز من ذكر الناس نحــو قولهم الطويل والقصير لا يراد به شين الرجل "(") .

ومن ذلك الصنائع التي لا يشين بها المدعو والتي يتميز ويعرف بها إذا أطلقت كالحجام، فقد وقع في السنة ذلك نسبة أبا طيبة إليها.

قال السمعاني: " الحجام بفتح الحاء، والجيم المشددة، وآخره ميم، هذه النّسبة إلى الحجامة وصانعها حجام ومن ينسب إليه أبـو طيبـة الحجام "(٤).

⁽١) سُورة الحجرات، آية (١١).

⁽٢) الجامع لأحكام القرآن ٣٢٩/١٧.

⁽٣) كتاب الأدب ٢٦٨/١٠ باب رقم ٥٥.

⁽٤) اللباب في هذيب الأنساب ٣٤٢/١.

عن ابن عباس: أن حجامًا كان يقال له: أبو طيبة الحجام وإن كان هناك أكثر من شخص اشتهروا بالحجامة في عهد رسول الله على منهم أبو هند وغيره قيل اسم أبي هند: عبدالله، واسم أبي طيبة: دينار (١).

عن محصه بن مسعود الأنصاري أنه قال: "كان له غلامًا حجام. يقال له: نافع، أبو طيبة "(٢).

وقد أطلق هذا الاسم على بعض الرؤاة المشهورين ومنهم:

أبو سعيد السلمي كان يلقب بالحجام، روى عن شعبة وحماد ابسن سلمة وغيرهما والجنيد الحجام، أبو عبدالله يقال: جنيد بن عبدالله.

قال أبو زرعة: ثقة، وقال النسائي: ليس به بأس (٣) .

زيد أبو أسامة الحجام عن الشعبي ومجاهد: ثقة (٤).

أبو سعيد السلمي البصري كان يلقب بالحجام (°).

58 20

⁽١) تخريج الدلالات السماعية صـــ ٧٥٦.

⁽٢) أحمد ٥/٥٣٤.

⁽ ٣) تهذيب التهذيب ٢/٠٠١، الكاشف ١٣٣/١، تهذيب التهذيب ٤٢٩/٣ .

⁽ ٤) هَذيب التهذيب ٢/٠٢١، الكاشف ٢٦٩/١، هَذيب التهذيب ٢٢٩/٣.

⁽٥) الباب في تمذيب الأنساب ٣٤٢/١.

الفظيل السيانيين

الإعجاز الطبي ومحذورات الحجامة كالمبحث الأول: الإعجاز العلمي للحجامة:

ا سوضع النبي الله قواعد علاجية تعتبر أصلا من أصول العلاج السليم سبق به الإسلام كل القواعد العلاجية الحديثة.

أولها: أن لكل داء دواء وأنه لا يوجد دواء واحد يصلح أن يكون علاجًا لكل الأمراض وهو ما أكده حديث النبي الله: " لكل داء دواء فإذا أصيب دواء الداء برأ بإذن الله "(١).

فيحب أن يفهم حديث " الشفاء في ثلاثــة " الــوارد في الحجامــة والعسل والكي، وحديث " في الحبة السوداء شفاء مــن كــل داء إلا السام" وجميع الأحاديث الأخرى المشابحة في ضوء هذا الأصل العظــيم الذي وضعه نبي الإسلام .

قال ابن حجر العسقلاني: " ولم يود النبي ﷺ الحصر في الثلاثة فيان الشفاء قد يكون في غيرها وإنما نبه بها على أصول العلاج ".

الأصل الثاني: الذي وضعه نبي الإسلام في العلاج: هو الأمر بالتداوي والحث عليه وأنه لا توجد أمراض ليس لها علاج في المفهوم الإسلامي فعلى الطبيب أن يبحث ويجد في البحث حتى يصل للدواء.

⁽۱) مسلم ۱۷۲۹/۶ رقم ۲۹/۲۲۰۶ من حدیث جابر، وقد ورد من حدیث عبدالله، عند ابن ماجه ۱۱۳۸/۲ رقم ۳٤۳۸ وحدیث أبي هریرة عند ابن ماجمه ۱۱۳۸/۲ رقم ۳٤۳۸ وغیرهم .

عن أسامة بن شريك فله قال: "شهدت الأعراب يسألون النبي الله اعلينا حرج في كذا ؟ فقالوا: يا رسول الله، هل علينا حرج أن لا نتداوى: قال: تداووا عباد الله فيان الله سبحانه لم يضع داء إلا وضع معه شفاء إلا الهرم "(۱).

الأصل الثالث: تحصيل العلم بالطب وممارسة التطبيب شرط في التعرض لعلاج الناس بأي وسيلة علاجية، كما تشير عبارة الحديث "أو لذعة بنار توافق الداء " وتعليق ابن حجر عليها إلى هذا الأصل.

عن عبدالعزيز بن عمر بن عبدالعزيز قال: حدثني بعض الوفد الدين قدموا على أبي. قال: قال رسول الله على أيما طبيب تطبب على قوم لا يعرف له تطبب قبل ذلك فأعنت فهو ضامن " والمراد قطع العروق والبط والكي (٢).

أي: إن حصلت هناك أخطاء ممن يتصدون لعلاج الناس و لم يعسرف عنهم دراسة للعلوم الطبية وممارسة العلاج الطبي منهم فهم ضامنون لكل الأخطاء الناتجة من أفعالهم وإن حسنت نياقهم.

الأصل الرابع: يوحد تنوع في الوسائل العلاجية للأمراض وأحيانًا للمرض الواحد، قد لا يعلمها إلا متخصص دقيق، لذا يجب أن يتحلى المعالج بالأمانة العلمية فالحالات التي لا يعرف علاجًا لها أو يعرف أن غيره أعرف منه بطرق المعالجة يجب عليه أن يحيلها لمن هو أقدر منه.

⁽۱) أبو داوود ۱۹۲/۶ رقم ۳۸۵۵، والترمذي ۳۸۳/۶ رقم ۲۰۳۸، وابن ماجه واللفظ له ۱۱۳۷/۲ رقم ۳۲۶۶. وابن ماجه واللفظ له ۳۲۱۶. (۲) أبو داود ۷۳۱/۲ رقم ۶۰۸۷. (۲) أبو داود ۷۱۱/۶ رقم ۶۰۸۷.



الأصل الخسامس:

ا ـــ الأمراض التي لها مسببات قد تكون مادية في صورة كائنات دقيقة أو جزيئات سمية أو مسببات نفسية في صورة اضطرابات انفعالية ينتج عنها خلل في المنظومة الهرمونية والجهاز المناعي، لذلك أمر ني الإسلام الله بالتوقي منها في أحاديث عديدة.

٢ — اختار النبي الوسائل العلاج بالحجامة من بين الوسائل العلاجية المنتشرة في بيئته وحث عليها وطبقها على نفسه، ولهى عن ممارسة بعض الوسائل الأخري، وما اختاره وحث عليه ومدحه، ثبت بالدليل العلميي فوائده كما أخبر. عليه الصلاة والسلام. في قوله: "إن أفضل ما تداويتم به الحجامة، أو هو من أمثل دوائكم".

٣ ــ أعطى كل وسيلة علاجية وصفًا دقيقًــا لــدورها في العــلاج فوصف الحجامة في مجموع الأحاديث المنقولة عنه ﷺ بأن فيها شفاء، وقد ثبت هذا الشفاء بالأبحاث وبإنشاء المراكز الطبية التي تعــالج بالحجامــة، وبالكليات الجامعية التي تدرسها وتمنح الشهادات العلمية فيها في معظــم دول العالم المتقدم.

⁽١) أبو داوود ٢٠٧/٤ رقم ٣٨٧٥.

إن الذي يقرر هذه الحقائق منذ أربعة عشر قرنًا من غير أن يمتلك الأجهزة المتقدمة في الفحص والعلاج وفي بيئة يغلب عليها السلوك الخاطئ في العلاج لا يمكن إلا أن يكون موصولًا بالوحي الإلهي: قال تعالى : ﴿ وَمَا يَنطِقُ عَنِ الْهُوَى إِنْ هُوَ إِلَّا وَحَى يُوحَى عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى ﴾ (٣) تعالى : ﴿ وَمَا يَنطِقُ عَنِ الْهُوَى إِنْ هُوَ إِلَّا وَحَى يُوحَى عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى ﴾ (٣)

⁽١) أبو داوود ٤٠٢/٢ رقم ٣٨٨٣، وقال الشيخ الألباني : صحيح .

⁽ ٢) أحمد في مسنده ٢٩/٢ رقم ٩٥٣٢، وقال الشيخ شعيب: حسن رجاله ثقات رجال الصحيح .

 ⁽٣) سورة النجم، الآيات (٣ ___ ٥) .

المحتوصية مهمة:

نوصي وزارات الصحة في العالم العربي وأصحاب القرار فيها أن يسلكوا مسلك الدول المتقدمة في حلب ما هو نافع ومفيد لصحة الناس وأن يؤهلوا الأطباء والعاملين في الحقل الصحي للقيام بحدة الوسائل العلاجية في المستشفيات والمصحات الطبية وتقنين ممارسة الحجامة بالذات لخطورة ممارستها من قبل عوام الناس حيث يمكن أن تنتشر بعض الأمراض شديدة الخطورة عن هذا الطريق (١).

000

⁽١) مجلة الإعجاز العلمي العدد الحادي عشر شوال ١٤٢٢ هـ..

كالمبحث الثاني: محظورات الحجامة:

- ١- لا تحجم المريض وهو واقف أو على كرسي ليس له جوانسب تمنسع
 المريض من السقوط على الأرض؛ لأنه قد يُغمى عليه وقت الحجامة.
- ٢- لا تحجم الجلد الذي يحتوي على دمامل وأمراض جلدية معدية أو
 التهاب شديدة.
 - ٣- لا تحجم مواضع لا يكون فيها عضلات مرنة.
- ٤- لا تحجم المواضع التي تكثر فيها الأوردة والشرايين البارزة مثل ظهـــر
 اليدين والقدمين حصوصًا مع الأشخاص ضعيفي البنية.
- ٥- لا تحجم المرأة الحامل في أسفل البطن وعلى الثديين ومنطقة الصدر
 حصوصًا في الأشهر الثلاثة الأولى.
- 7- يجب أن تكون الحجامة دائمًا مزدوجة، مثال: كلا اليدين وكلا الالله وكلا القدمين وعلى جانبي العمود الفقري، ومن الأمام والخلف في بعض الحالات.
 - ٧- تجنب الحجامة في الأيام شديدة البرودة، والأيام شديدة الحرارة.
- ٨- تجنب الحجامة للإنسان المصاب بالرشح أو البرد ودرجة حرارتـــه
 عالية.
 - ٩- تجنب الحجامة على أربطة المفاصل المزقة.
 - ١٠ تحنب الحجامة على الركبة المصابة بالماء ولكن بجوارها.
 - ١١- تحنب الحجامة بالنسبة للدوالي وتكون على جانبي العروق المصابة.

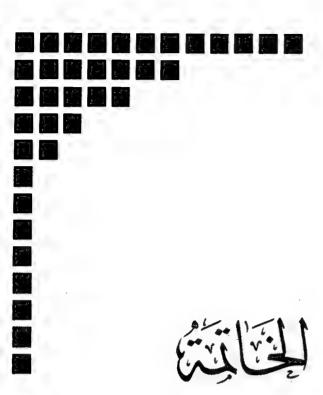


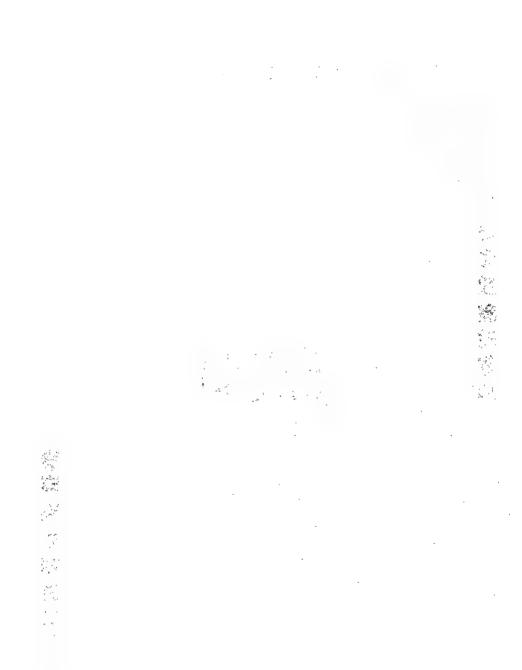
- 1 ٢ تجنب الحجامة بعد الأكل مباشرة ولكن على الأقل بعد ساعتين، والحجامة على الريق دواء، وعلى الشبع داء .
- 17- تجنب الحجامة بأكثر من كأس في وقت واحد لمن يعاني من الأنيميا "فقر الدم" أو يعاني من انخفاض في ضغط الدم وعدم حجامته على الفقرات القطنية؛ لأنما تُسبب في انخفاض ضغط الدم بسرعة، ويُنصح بأن يشرب المصاب شيئًا من السكريات أو طعام يـزوده بسـعرات حرارية بعد الحجامة.
 - ١٤- تحنب الحجامة لمن بدأ في الغسيل الكلوي.
 - ٥١- تحنب الحجامة لمن تبرع بالدم إلا بعد يومين أو ثلاثة على الأقل.
- ١٦ تحنب الحجامة لكبار السن والأطفال دون سن البلوغ إلا أن يكون
 الشفط قليلًا .
- 1٧- إياك أن تحاول عمل حجامة لمن هو في حالة إغماء، وفي حالة الإغماء وقت الحجامة أو على أثرها، يستلقي المصاب على ظهره وترفع قدماه للأعلى بوسادة أو غيرها، وكذلك يشرب المصاب شيئا من السكريات أو العصائر الطازحة .
- ١٨- إياك والحجامة للمصروع خلال فترة صرعه . وكن على حدر
 حلال الحجامة وهو في حالته الصحية لمعالجته من الصرع .
- ١٩ تحنب الحجامة للمرأة خلال فترة الدورة أو النفساء إلى أن تطهر منها .

٢٠ المصابون بالأمراض المعدية مثل: الكبد الوبائي هـم بحاجـة إلى
 اهتمام وحذر شديدين حوفًا من العدوى للحجام أو غيره (١).









الخالتكا

أسأل الله لي ولكل قاري لهذا البحث من الإخوة الأخوات حسن الختام والمآل. أما أهم الأمور التي أذيل بها هذا البحث والتي توصلت إليها مسن خلاله فهي:

- ١- تعدد معاني الحجامة في اللغة، وموافقة هذه المعاني لما أتى في السنة من
 معانى التطبب بما، والمعنى الاصطلاحي.
- ٢- الحجامة طب قديم عرفته البشرية منذ زمن الصينيين، والأشوريين
 والفراعنة والعرب.
- ٣- احتجام الرسول ﷺ وحث أمته على الحجامة تباعًا لما تلقى من الحث عليها وأمر أمته بما عندما أسري به.
- ٤- محافظة الصحابة عليها والتداوي بها والمداواه بها وكذلك التابعين ومن
 يعدهم من الأمة.
 - ه مشروعية الحجامة ثابتة بالسنة القولية، والفعلية.
 - ٦ فضل الحجامة ظاهرة للعيان وبين لكل إنسان.
- ٧- بحال الحجامة هو العلاج عن طريق التفريغ للدم من الحسم عن طريق الحجامة وذلك بشرط الجلد.
- ٨- ثبوت فاعلية الحجامة عن طريق الأبحاث السريرة والعلمية "المخبرية".
- 9- علاج الحجامة لعدد من الأمراض إما استقلالًا، أو عن طريق العلاج المزدوج.
 - ١٠ تفسير تأثير الحجامة عند العلماء بعدد من النظريات العلمية.

- ١١- تكون الدم من عناصر منها ما هو المفيد ومنها مـــا هـــو الضـــار.
 وحلاياها منها ما هي فتية، ومنها ما هي هرمه، وله وظائف كـــثيرة
 تقوم عليها حياة المرء.
 - ١٢- إن كريات الدم لها زمن وعمر محدد، فهي تمرم بعد (١٢٠ يومًا).
- ١٣- أن الحجامة لها أسس علمية تدل على تسرابط الجسم داحليًا.
 وخارجيًا.
- ١٤ الحجامة ورد لها مواضع في السنة النبوية هذه المواضع وجد ألها تتفق
 مع مسارات الطاقة في الجسم .
- ١٥ احتجامه ﷺ فيما يقارب من إثنتي عشر موضعًا من حسده
 الشريف.
 - ١٦- الحجامة لها علاقة وثيقة بالقمر من حيث المد والجزر .
- ١٧- استحباب الحجامة بعد نصف الشهر وفي أيام محدودة من غير ضرورة وللمضطر أن يحتجم في أي وقت، وكذلك يتميز الاحتجام في بعض الفصول عن بعض.
- 1A احتجامه على من أمراض عدة منها: السم، الصداع، الوث، وغير ذلك من الأمراض.
- ١٩ أن الحجامة من أنجح العلاجات، للضغط، والنقرس، والأمراض التي
 للدم فيها دور .
- ٢٠ للحجامة أثر فعال على أمراض السحر والعين كما أثبتت التجارب، وظهر ذلك واضحًا مع الرقية الشرعية كعلاج مزدوج.

- ٢١ اهتمام الغرب بالحجامة أكثر من البلاد الإسلامية لما لمسوا فيها من
 نفع وما ظهر من خلال استخدامها من فوائد.
- ٢٢ الحجامة عولج بما كثير من الأمراض التي استصعب على الطب
 الحديث.
 - ٢٣- الحجامة من الأدوية سهلة التطبب جمة النفع.
 - ٢٤- أن للحجامة أحكام فقهية يجب مراعاتما.
 - ٢٥- جواز الحجامة للمرأة متى احتاجت إليها.
 - ٢٦ جواز الحجامة للمحرم إتفاقًا، مع بعض الضوابط عند الفقهاء.
 - ٢٧- كراهة الحجامة في المسجد والأولى الترفع عن ذلك.
- ٢٨ الحجامة ليس لها وضوء ولا غسل والأولى مراعاة ذلك تمشيًا مـــع
 آداب الإسلام العامة، وحثه على النظافة.
- ٢٩ حواز كسب الحجام مع كراهته للحر، وحواز أكله من كسبب
 حجامه.
 - ٣٠ ضمان الحجام إذا لم يكن حاذقًا وتعدى.
- ٣١- كفاءة الحجامة خاضعة للمهنة، والمهنن للأعراف والأزمان، وللأمصار أثر في تكييفها.
- ٣٢-الحجامة تجلى فيها الإعجاز للطب النبوي، وموافقة ما جاء في طب العلم الحديث لما أرشد عليه عليه.



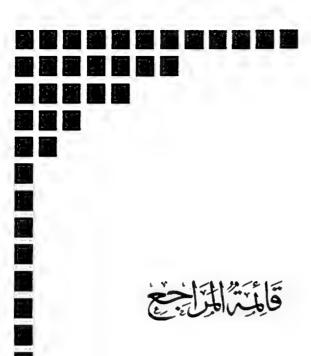
٣٣- الإيمان المطلق واليقين، بصلاحية هذا الدين لكل جوانب الحياة الدنيوية والأخروية وكمال منهجه، وأنه منهج خالد، تسري بمادته العلمية.

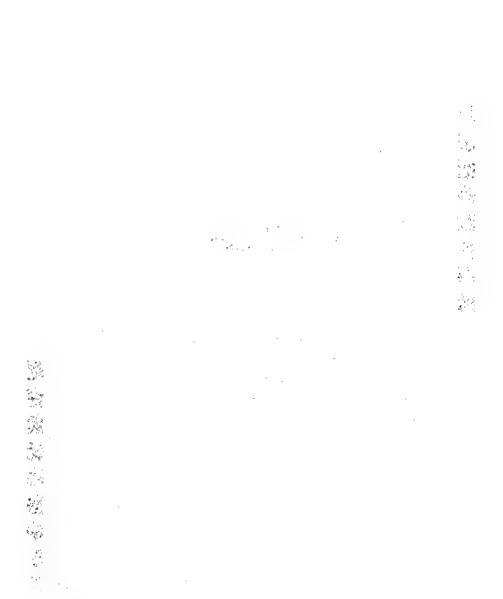
٣٤ - تحلى رحمة الله سبحانه و تعالى بخلقه وعظيم لطفه بعبادة، أن حعل لهم من الأسباب من العلوم والمعارف ألهمها الإنسان، ودله عليها لكي تكون سببًا في نجاته من ضرر الأمراض وآلام الأسقام.

٣٥- إن التطبب ليس غاية وإنما هو وسيلة لغاية نبيلة، وهي التَقُوي على عبادة الله، والتزود من فعل الخيرات بسلامة الأبدان، والحصول على عظيم الأجر وجزيل الثواب.

هذه أهم النتائج فلله الحمد كله من قبل ومن بعد على ما من به علينا من نعم وما يسر لنا من سبل الخير، فإن أصبت فهذا من فضله وإن أخطأت فعذري أنني احتهدت والعذر عند الكرام مقبول... والصلة والسلام على سيد المرسلين.







قالمنته المزاجع

أولاً: الكتب:

- الإبانة إلى معرفة المختلف فيهم من الصحابة للمغلطاي، مكتبة الرشد.
 الطبعة الأولى. (١٤٢٠ ــ ٢٠٠٠م).
- ٢) أحكام الجراحة الطبية د/ محمد الشنقيطي. مكتبة الصحابة. الطبعـة الثانية (١٤١٥هـ).
 - ٣) الآداب الشرعية. لابن مفلح. مؤسسة قرطبة. القاهرة.
- ٤) الأدب المفرد للبخاري. دار البشائر الإسلامية. بيروت الطبعة الثانيــة
 (٩٠٩ هـــ ــ ١٩٨٩ م).
- ارواء الغليل. للألباني. المكتب الإسلامي الطبعة الرابعـة (١٣٩٩ _____).
- ٦) أسرار العلاج بالحجامة لأبي الفداء. دار الفضيلة. القاهرة. شارع الجمهورية.
- ۷) الأشباه والنظائر لابن نجيم. دار الكتب العلمية بيروت لبنان
 ۱٤٠٠).
- ٨) الإصابة في تمييز الصحابة. لابن حجر. دار صادر. الطبعة الأولى
 ١٣٢٨هـــ) مطبعة السعادة.
- ٩) الاعتبار في الناسخ والمنسوخ من الآثار. للحازمي. مكتبة عاطف
 عصر. تحقيق/ محمد أحمد عبدالعزيز.

- 11) بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع. للكاساني. الطبعة الأولى بالمطبعة الجمالية بمصر (١٣٢٨ هـ).
- 11) بداية المحتهد ونماية المقتصد. لابن رشد. مطبعة دار الكتب العربية الكبرى. مصر (١٣٣٥هـــ).
- ١٣) بذل المجهود في حل أبي داود. للسهارنفوري. دار اللواء الرياض. المملكة العربية السعودية.
- 1٤) بغية الباحث من زوائد مسند الحارث. للهيثمي. تحقيق د/ حسين أحمد. الحامعة الإسلامية الطبعة الأولى (١٤١٣هـــ).
- 10) بيان الوهم والإيهام في كتاب الأحكام. لابن القطان. تحقيق د/ الحسن آيت. دار طيبة. الطبعة الأولى (١٤١٨هـ).
- 17) تاريخ أسماء الثقات لابن شاهين، تحقيق صبحي السامرائي الطبعة الأولى (٤٠٤هـ) الدار السلفية الكويت.
- ۱۷) تاريخ الثقات. للعجلي. تحقيق قلعجي. دار الكتب العلمية بيروت الطبعة الأولى (١٤٠٥ ــ ١٩٨٤م).
- ۱۸) التاريخ الكبير للبخاري. دار النشر دار الفكر. تحقيق. السيد هاشم الندوي.
- ۱۹) تاريخ بغداد. للخطيب البغدادي دار الكتاب العربي. بروت. لنان.

- ٢٠) تبصرة المنتبه. لابن حجر. تحقيق محمد البحاوي. المكتبة العلمية بيروت.
- ٢١) تخريج الدلالات السماعية للتلمساني. جمهورية مصر. وزارة الأوقاف. القاهرة (١٤٠١هـ).
- ۲۲) التدريس في الحديث. د/ مسفر الدميني. الطبعة الأولى (۱۲۱۲)
 ۲۲) المعاريس في الحديث. د/ مسفر الدميني. الطبعة الأولى (۱۲۱۲)
- ٢٣) تصحيح الدعاء. بكر عبدالله أبو زيد. دار العاصمة. الرياض. الطبعة الأولى (١٤١٩هـ).
- ٢٤) تعريف أهل التقديس بالموصوفين بالتدليس لابن حجر. تحقيق عبدالغفار البغدادي دار الكتب العلمية. الطبعة الأولى (٥٠٥ هـ).
 - ٢٥) تفسير القرآن العظيم. لابن كثير. دار المعرفة. بيروت.
- ۲۲) تقریب التهذیب. لابن حجر. تحقیق/ محمد عوامه، دار الرشید سوریا الطبعة الثالثة (۱٤۱۱ ـ ۱۹۹۱).
- ۲۷) تلخیص الحبیر لابن حجر. تصحیح السید عبدالله هاشم (۱۳۸٤هـ).
- ۲۸) التمهيد لابن عبدالبر. تحقيق مجموعة من الباحثين. وزارة الأوقاف
 والشئون الإسلامية بالمغرب. الطبعة الأولى.
- ٢٩) تتريه الشريعة عن الأخبار الشنيعة الموضوعة. لابن عسراق. دار
 الكتب العلمية الطبعة الأولى (١٣٩٩هـــ).

- ٣٠) تمذيب الآثار. للطبري. تحقيق محمود محمد شاكر، مطبوعات جامعة الإمام الإسلامية.
- ٣١) تمذيب التهذيب. لابن حجر. دار المعرفة النظامية. الهند الطبعة الأولى (١٣٢٥هـ).
- ٣٢) قذيب الكمال في أسماء الرجال. للمزي. تحقيق. بشار عواد. الطبعة الأولى مؤسسة الرسالة (١٤١٣هـ).
- ٣٣) جامع التحصيل في أحكام المراسيل. للعلائي. تحقيق حمدي السلفي. عالم الكتب بيروت الطبعة الثانية (٤٠٧هـ).
 - ٣٤) الجامع لأحكام القرآن. للقرطبي. بدون دار نشر أو طبعة.
- ٣٥) الجراحة للزهراوي. تحقيق د/ عبدالعزيز الناصر، على التويجري. الطبعة الثانية (١٤١٤هـ/ ١٩٩٣م)
- ٣٦) الجرح والتعديل لابن أبي حاتم. مطبعة مجلــس دائــرة المعــارف العثمانية الهند. الطبعة الأولى (١٣٧١ ــ ١٩٥٢م).
 - ٣٧) حاشية ابن عابدين، دار الكتب العربية. مصطفى البابي وأخواته.
- ٣٨) الحاوي الكبير. للماوردي. دار الكتب العلمية بيروت. الطبعسة الأولى (١٤١٤هـ)
- ٣٩) الحجامة الحديثة علم حديث د/ هيلينا عبدالله. ترجمة محمد فكري. مكتبة مدبولي .
 - ٠٤) الحجامة مفتاح لعلاج في الطب البديل. لمحسن سليمان نادر.

- الحجامة والقسط البحري د/ محمد نزار. دار المعاجم، الطبعة الأولى (٤٢٤هـ ٢٠٠٤م).
- ٤٣) حلية الأولياء وطبقات الأصفياء. لأبي نعيم. دار الكتاب العــربي بيروت الطبعة الثالث (١٤٠٠هــــ ١٩٨٠م).
- ٤٤) الدواء العجيب. د/ محمد أمين شيخو. جمع عبدالقادر السديراني. دار نور البشير، سوريا.
- ٤٥) ذكر أسماء التابعين ومن بعدهم للدارقطني. تحقيق بوران الضناوي.
 مؤسسة الكتب للثقافة، الطبعة الأولى (١٤٠٦هـــ).
- ٤٦) رسوخ الأخبار في منسوخ الأخبار. للجعـــبري تحقيـــق د/ هــــا الشاهد. مكتبة الإمام الشافعي. الطبعة الأولى (١٤١٠هــــ).
- ٤٧) روضة الطالبين. للنووي. المكتب الإسلامي. الطبعــة الثانيــة (٤٠٥هــ).
- ٤٨) زاد المعاد في هدي خير العباد. لابن قيم الجوزية. تحقيق الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة الطبعة الثانية (١٤٠١ه).
- ٥٠) سلسلة الأحاديث الصحيحة. للألباني. المكتب الإسلامي. الطبعة الثالثة (١٤٠٣هـ).

- ٥١) سنن ابن ماجه. تحقيق محمد فؤاد عبدالباقي. طبعــة دار الفكــر بيروت .
- ٥٢) سنن أبي داود. تعليق عزت عبيد الدعاس. دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى (١٣٨٨هـ).
- ٥٣) سنن الترمذي. تحقيق أحمد شاكر. المكتبة التجارية. مكة المكرمة.
- ٥٤) سنن الدارقطني. دار المعرفة. بيروت. تحقيق عبدالله هاشم. (١٣٨٦) ١٩٦٦، ١٩٦٦).
- ٥٥) سنن الدارمي. تحقيق السيد عبدالله هاشم. حديث أكديمي. باكستان (٤٠٤هـ).
 - ٥٦) السنن الكبرى للبيهقى، طبعة دار الفكر العربية بيروت.
- ٥٧) سنن النسائي. تحقيق مكتبة التراث الإسلامي. الطبعـة الثانيـة (٥٧) دار المعرفة، بيروت.
- ٥٨) سنن النسائي الكبرى. تحقيق عبدالغفار، وسيد كسروي، دار الكتب العلمية الطبعة الأولى (١٤١١هـ).
- ٩٥) شرح السنة للبغوي. تحقيق الأرنــؤوط، والشــاويش. المكتــب الإسلامي.
- ٦٠) الشرح الكبير للدرديري بحاشية الدسوقي. للشيخ أحمد الدردير.
 المطبعة العامرة بمصر (١٢٨٧هـ).
- ٦١) الشرح الكبير مع المقنع والإنصاف لابن قدامه. تحقيق د/ التركي.
 دار هجر. الطبعة الأولى (١٤١٥هـ).

- ٦٢) شرح صحيح مسلم. للنووي. دار إحياء التراث. بيروت.
- ٣٣) شرح علل الترمذي لابن رجب الحنبلي. تحقيق نور الدين عتر.
 دار الملاح. الطبعة الأولي (١٣٩٨هــــ ١٩٧٨م).
- ماني الآثار. للطحاوي. دار الكتب العلمية بيروت. لبنان الطبعة الأولى (١٣٩٩هــــ ١٩٧٩م).
- ٦٦) الشفاء في الطب. للتيفاشي. تحقيق قلعجي. دار المعرف، بيروت.
 الطبعة الأولى (١٤٠٨هـــ)
- الشمائل المحمدية. للترمذي. تحقيق سيد عباس. المكتبة التجارية.
 مكة. الطبعة الأولى. (١٤١٣هـ).
- ٦٨) صحيح ابن حبان. تحقيق الأرنؤوط. مؤسسة الرسالة. الطبعة الثانية (١٤١٤هــــ ١٩٩٣م).
- ٦٩) صحيح ابن خزيمه. تحقيق الأعظمي. المكتب الإسلامي. الطبعـة الأولى (١٣٩٥هـ).
- ٧٠) صحيح أبي داود. للألباني. مكتب التربية العربي لدول الخليج.
 الطبعة الأولى (١٤١٩هـ).
- ٧١) صحيح البخاري، للبخاري، دار الفكر للطباعة والنشر. المكتبة السلفية.
 - ٧٢) صحيح سنن ابن ماحه. للألباني. مكتبة التراث، الطبعة الأولى.

الحدامة علم وشفاء



- ٧٣) صحيح سنن الترمذي. للألباني. مكتب التربية العربي لدول الخليج. الطبعة الأولى (١٤١٩هـ).
- ٧٤) الضعفاء لكبير للعقيلي. دار الكتب العلمية. بيروت، الطبعة الأولى
 (٧٤هـــ)
- ٥٧) ضعيف الجامع الصغير وزياداته. للألباني. المكتب الإسلامي. الطبعة الأولى (١٣٩٩هـ).
- ٧٦) ضعيف سنن ابن ماجه، للألباني. المكتب الإسلامي الطبعة الثالثة (٧٦هــ)
- ٧٧) ضعيف سنن أبي داود للألباني. المكتب الإسلامي. الطبعــة الأولى (٧٧) (١٤١٢ ــ ١٩٩١م).
- ٧٨) الطب النبوي لابن حبيب. تعليق د/ الباز. دار القلم. دمشق. الطبعة الأولى (١٤١٣هـ ـ ٩٩٣م)
- ٧٩) الطب النبوي لأبي نعيم. تحقيق مصطفى التركي. دار ابن حــزم. الطبعة الأولى (٢٤٧هــ).
- ٨) الطب النبوي للذهبي. تحقيق د/ محمد المرعشلي، دار النفائس.
 الطبعة الأولى (١٤٢٥هـ).
- ۱۸) الطب النبوي والعلم الحديث. للنسيمي. مؤسسة الرسالة. الطبعة الرابعة (۱۲۱۸هـ ۱۹۹۱م).
- ٨٢) الطب في الكتاب والسنة. لموفق البغداي. تحيق د/ قلعحسي. دار المعرفة بيروت الطبعة الثالثة (١٤٢٤هــ).

- ۸۳) طبقات ابن سعد. دار صادر بیرو*ت*.
- ٨٤) الطرق الحسان في علاج أمراض الجان. حليل إبراهيم. مكتبة الصحابة حدة (١٤١٥هـ _ ١٩٩٤م).
- ٨٥) العلل الكبير للترمذي. ترتيب أبي طالب. تحقيق حمزة ديب. مكتبة
 الأقصى عمان. الطبعة الأولى (١٤٠٦هــ).
- ٨٦) العلل المتناهية، لابن الجوزي. دار الكتب العلمية. بيروت، الطبعة الأولى (١٤٠٣هـ ـ ١٩٨٣م).
- العلل لابن أبي حاتم. مكتبة الرشد. الرياض. الطبعة الأولى
 ۱٤۲٤هــــ ۲۰۰۳م).
- ٨٨) العلل ومعرفة الرجال. لأحمد بن حنبل. تحقيق السامرائي. الطبعة الأولى (١٤٠٩هـــ) مكتبة المعارف.
- ٨٩) عمدة القاري للعيني. مطبعة مصطفى البابي. الطبعة الأولى (٨٩).
- ٩٠ العمدة في الجراحة لابن القف، مجلس دائرة المعارف العثمانية الهند الطبعة الأولى.
- ٩١) عمل اليوم والليلة لابن السني. تحقيق بشير محمد. مكتبة دار البيان. الطبعة الأولى (١٤٠٧هـ).
- ٩٢) عون المعبود شرح سنن أبي داود. للعظيم آبادي. دار الكتب العلمية بيروت. الطبعة الأولى. (١٤١٠هـ).

- ٩٣) غريب الحديث. للخطابي تحقيق العزباوي جامعة أم القرى عام (٩٣هـ / ١٤٠٣م) .
- ٩٤) غريب الحديث لأبي عبيد، حيدر آباد الدكن الهند. طبعة عام ٩٤) . ١٣٨٤هـ.
- ه ٩) الغيلانيات لأبي بكر الشافعي. تخريج الدارقطني. تخريج د/ مرزوق الزهراني. دار المأمون للتراث. الطبعة الأولى (١٤١٧هـــ).
 - ٩٦) فتاوى اللجنة الدائمة.
- ٩٧) فتح الباري. بشرح صحيح البخاري. لابن حجر، تحقيق الشيخ بن باز. الطبعة السلفية.
- ٩٨) الفقه الإسلام وأدلته. وهبه الزحيلي. دار الفكر. دمشق. الطبعة الثانية (٩٠٤هـ).
- ٩٩) الفقيه والمتفقه. للخطيب البغدادي. دار الكتب العلمية. بيروت، الطبعة الثانية. (١٤٠٠هـــ ١٩٨٠م).
- ١٠٠) القانون لابن سينا. دار صادر. طبعة مصورة عن طبعة بــولاق. بيروت.
- ١٠١) القوانين الفقهية لابن جزي. مكتبة أسامة بن زيد. لبنان بيروت .
- ١٠٣) الكافي لابن عبدالبر. الطبعة الثانية (١٤٠٠هـ) تحقيق د/ محمد عمد أحمد ولد ماديك.

- ١٠٤) الكامل لابن عدي. تحقيق لجنة من المختصين.دار الفكر بــــيروت الطبعة الأولى (١٤٠٤هــــ).
- ١٠٦) كتاب التمييز لمسلم. تحقيق الأعظمي. شركة الطباعـة العربيـة السعودية. الطبعة الثالثة (١٤٠٢هـــ ١٩٨٢م).
- ١٠٧) كتاب المغني في الطب. سعيد بن هبةالله. تحقيق الدقاق. دار النفائس. الطبعة الأولى (١٤١٩هـ).
- ۱۰۸) الكسب لأبي الحسن الشيباني. تحقيق د/ سهيل زكار. الطبعة الأولى (۱٤٠٠هـ ۱۹۸۰).
- ١٠٩ كشف الأستار لابن حجر الهيثمي. تحقيق حبيب الرحمن الأعظمى. مؤسسة الرسالة.الطبعة الأولى (١٣٩٩هــ)
- ١١) الكفاءة في النكاح. لابن قطلوبغا، دار البشائر الإسلامية الطبعة الأولى (١٤٢٣هـــ ٢٠٠٢م).
- ١١١) كتر العمال للهندي. مؤسسة الرسالة. الطبعة الخامسة (١٤٠٥) هـــ ١٩٨٥م).
 - ١١٢) الكني للدولابي. دار الكتب العلمية. بيروت (١٤٠٣هــ).
 - ١١٣) اللآلئ المصنوعة. للسيوطي. دار المعرفة، بيروت .
- ١١٤) اللباب في تمذيب الأنساب لابن الأثير. دار صادر. بيروت.
 ١١٤٠٠).



- ١١٥) لسان العرب لابن منظور، دار صادر، بيروت. الطبعة الأولى.
- ١١٦) لسان الميزان لابن حجر. مؤسسة الأعلمي للمطبوعات، بيروت، الطبعة الثالثة.
- ١١٧) المبدع لابن مفلح. المكتب الإسلامي ببيروت. الطبعة الثانية (١١٧).
- ١١٨) المجروحين لابن حبان. بحقيق / محمد إبراهيم. دار الواعي بحلب. الطبعة الأولى (١٣٩٦هـ).
- ۱۱۹) مجمع الأمثال للميداني، تعليق زرزور الطبعة الأولى عمام ١١٥) محمع الأمثال للميداني، تعليق زرزور الطبعة الأولى عمام ١٤٠٨
- 17.) مجمع الزوائد. للهيثمي، دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الثالثة (١٢٠هـ)
- ١٢١) مجموع الفتاوى لشيخ الإسلام ابن تيمية. إعداد عبدالرحمن قاسم. الرئاسة العامة لشئون الحرمين الشريفين.
 - ١٢٢) المجموع للنووي. دار الفكر .
 - ١٢٣) المحلى لابن حزم. تحقيق أحمد شاكر. دار التراث القاهرة.
- ١٢٤) المختارات في الطب، ابن هبل البغدادي، مطبعة دائرة المعارف العثمانية الهند الطبعة الأولى.
- 1۲٥) مختصر اختلاف العلماء للطحاوي. اختصار الجصاص. تحقيق د/ عبدالله الترير. دار البشائر. الطبعة الأولى (١٤١٦هـــ) .

- ١٢٦) مختصر سنن أبي داود. للمنذري. تحقيق أحمد شاكر، و محمد الفقي. دار المعرفة، بيروت.
- ١٢٧) مختصر كشف الأستار. لابن حجر. تحقيق صرري عبدالخالق. مؤسسة الكتب الثقافية الطبعة الأولى (١٤١٢هـ).
- ۱۲۸) مدى حرية الزوجين في التفريق. أحمد حسن الطه. مطبع العـابي بغداد (۱۳۹٤هـــ).
- ١٢٩) مسائل الإمام أحمد رواية عبدالله. تحقيق زهير الشاويش. المكتب الإسلامي. الطبعة الأولى (١٣٩٩هـ).
 - ١٣٠) المستدرك على الصحيحين للحاكم. دار الفكر، بيروت.
- ۱۳۱) مسند ابن أبي شيبة. تحقيق. عادل بن يوسف العزازي. وأحمد المزيد. دار الوطن، الرياض. الطبعة الأولى (۱۹۹۷م).
- ۱۳۲) مسند ابن الجعد. مؤسسة نادر لبنان. الطبعة الأولى (١٤١٠هـ ١٢٩).
- ١٣٣) مسند أبي يعلى. تحقيق حسين سليم. المأمون للتراث. دمشق. الطبعة الأولى (١٣٩٥هـ).
 - ١٣٤) مسئد الإمام أحمد. دار صادر.
- ١٣٥) مسند البزار. تحقيق محفوظ الرحمن، مكتبة العلوم والحكم، الطبعة الأولى (١٠٤هـ) المدينة المنورة.
 - ١٣٦) مسند الحميدي. تحقيق الأعظمي. دار الكتب العلمية.

- ۱۳۷) مسند الديلمي. تحقيق فواز أحمد، محمد المعتصم. دار الكتاب العربي. الطبعة الأولى (۱٤۰۷هـ ـــ ۱۹۸۷م).
 - ١٣٨) مسند الشافعي. دار الكتب العلمية، بيروت.
- ۱۳۹) مسند الطيالسي، تحقيق محمد التركي. الطبعة الأولى (۱٤۱۹هــ/ ۱۳۹) مسند الطيالسي، تحقيق محمد التركي. الطبعة الأولى (۱٤۱۹هــ/
- 120) مسند عبد بن حميد. تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي. عالم الكتب. بيروت .
- 1٤١) مصباح الزجاجة في زوائد ابن ماجه. للبوصيري. دراسة كمال يوسف الحوت. مؤسسة الكتب الثقافية. الطبعة الأولى.
- ١٤٢) مصنف ابن أبي شيبة، الدار السلفية، الطبعة الأولى (١٤٠٠هــــ ١٤٠٠) .
- ١٤٣) مصنف عبدالرزاق. تحقيق الأعظمي، الطبعة الثانية، المكتب الإسلامي. بيروت.
- 182) المطالب العالية. لابن حجر. تنسيق د/ سعد الشتري. دار العاصمة. الطبعة الأولى (١٤١٩هـ).
- ١٤٥) معجزات الشفاء بالحجامة وكاسات الهواء د/ أيمن الحسيني.
 مكتبة القرآن.
- 1٤٦) معجزة الشفاء بالحجامة والفصد، عمرو جمعة. مكتبــة النافــذ، الطبعة الأولى (٢٠٠٣م).
 - ١٤٧) معجم الطبراني الأوسط. للطبراني، تحقيق الطحان.

- ۱٤۸) معرفة السنن والآثار. لليهقي. تحقيق د/ قلعجي. دار قتيبه، والواعى. الطبعة الأولى (١٤١هـ).
- ١٤٩) مغني المحتاج حاشية الشرواني. المكتبة الإسلامية. للحاج ريـــاض الشيخ.
 - ١٥٠) المغني لابن قدامه. دار هجر. الطبعة الأولى (١٤١٠هـ).
- ۱۰۱) المقاصد الحسنة. للسخاوي دار الكتب العلمية بيروت. الطبعـة الأولى (۱۳۹۹هـ).
- ۱۰۲) المنتقى لابن الجارود. مؤسسة الكتاب الثقافية. بيروت. الطبعــة الأولى (۱۳۹٥هـــ).
 - ١٥٣) المهذب للشيرازي. دار الفكر بلبنان.
- ١٥٥) موسوعة شروح الموطأ. تحقيق. عبد الله التركي. دار هجر. الطبعة الأولى (١٤٢٦ هــــــ ٢٠٠٥).
- ١٥٦) الموضوعات لابن الجوزي. دار الفكر. الطبعة الثانية (١٤٠٣هـ.، ١٩٨٣).
- ۱۵۷) موطأ الإمام مالك. تصحيح محمد فؤاد عبدالباقي. دار إحياء الكتب العربية. عيسى البابي.
- ١٥٨) ميزان الاعتدال للذهبي، تحقيق علي محمد البحاوي، دار المعرفة، بيروت. لبنان.

- ١٥٩) الناسخ والمنسوخ لابن شاهين. تحقيق سمير الزهيري. مكتبة المنار، الأردن، الطبعة الأولى (١٤٠٨هـ).
- ١٦٠) نصب الراية لأحاديث الهداية. الطبعة الأولى (١٣٥٧هـــ) دار المأمون، القاهرة
- 171) النظر في أحكام النظر. لابن القطان تحقيق. إدريس عبدالصمد. دار إحياء العلوم. بيروت الطبعة الأولى (111هـ).
- ١٦٢) النهاية في غريب الحديث لابن الأثير، طبعة المكتبة العلمية بيروت.
 - ١٦٣) نيل الأوطار شرح منتفي الأحبار. للشوكاني.
- - ١٦٥) الهداية شرح بداية المبتدي. للمرغيناني. المكتبة الإسلامية.

中华

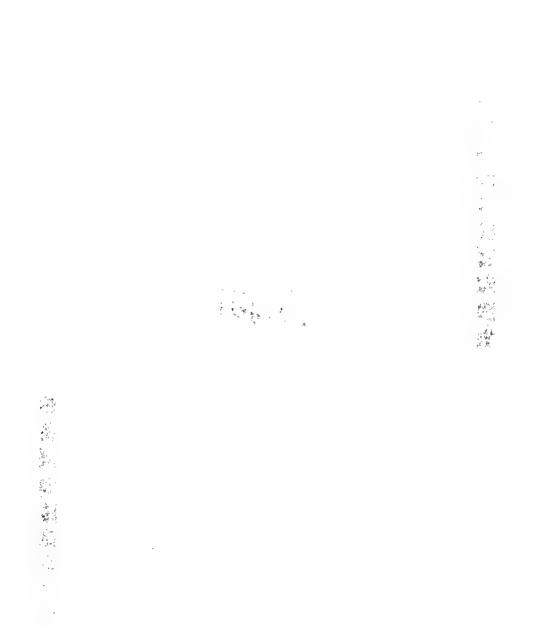
الجرائد والمجلات:

- ١) جريدة الجزيرة مؤسسة الجزيرة للصحافة والطباعة والنشر. الرياض.
- ٢) جريدة الرياض، اليمامة الصحفية. الملكة العربية
 السعودية.
 - ٣) جريدة اللواء الإسلامي في ٣ شوال ١٤١٦هـ.
- ٤) مجلة الإعجاز العلمي. هيئة الإعجاز العلمي. رابطة
 العالم الإسلامي مكة المكرمة.

- ه) مجلة الطبية بتاريخ ١٩٨٦/١٠/٩م. مجلد ٣٢٣.
- ٦) مجلة عالم الطب والصيدلة العدد (٢) عام ١٩٩٦م.
 - ٧) مجلة نيوزويك الأمريكية عدد شباط ١٩٨٧م.







الفِهُ سُلِع

الموضوع
المقدمةا
الخطـــة
البـــاب الأول: التعريـــف بالحجامــــة
الفصل الأول: تعريــف الحجامــة
المبحث الأول: عند أهـــل اللغـــة
المبحسث الثاني: في الاصطلاح
المبحث الثالث: آلية الحجامة
أليــــة تـــــأثير الحجامـــــة
المبحـــث الرابــع: أسمــاء الحجامـــة
الفصل الثماني: تماريخ الحجامية
المبحث الأول: تساريخ الحجامــة عنــد الأمـــم
المبحث الشاني: تساريخ الحجامية عند المسلمين
البساب الثساني: أنسواع الحجامسة ومشروعيتها
الفصل الأول: أنــواع الحجامـــة
المبحــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
المبحــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
أنـــواع الحجامـــة الجافـــة
الحجامــــــــــــــــــــــــــــــــــــ

07	الحجامــــة الدوائيـــة
94	الحجامـــة فـــوق الإبـــر الصـــينية
۲٥	الحجامية الدائريية
07	الحجامية مسع الكهرباءا
٥٣	الحجامــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
	الحجامية الغلبيني
	الحجامة عسن طريسق العلسق
	الفصل الثاني: مشروعية الحجامية
	الفصل الثالست: فضل الحجامية ومنافعها
	المبحث الأول: فضل الحجامية
	المبحث الثماني: منافع وفوائم الحجامة
	الباب الثالث: نظريات د ومعرفة الدم، والأسس العلمية للحجامة
	الفصيل الأول: نظريات الحجامية
	نظرية الارتسواء السدموي
	نظريسة رد الفعسل الإنعكاسسي
	نظريب أ الطب الصبيني المسيني
	الفصل الثاني: التعريف بالدم
	المبحث الأول: لمحة عـن الــدم واســتفراغه، أو بعضــه
	المبحث الثساني: مكونسات السدم
	خلايسا السدم
. 6.0 .	المحرض الثالث مظائف المام

___ الحجامة. علم وشفاء ____

172	لمبحث الرابع: الأساس العلمسي للحجامسة
١٣.	لباب الرابع: مواضع الحجامة
17:	لفصل الأول: مواضع الحجامة السواردة في السنة
17.	حتجامه فل في السرأس
188	احتجامـــه ﷺ علــــى قرنـــه
177	احتجامـــه ﷺ علــــى هامتـــه
1.44	احتجامـــه علــــي اليـــافوخ
	احتجامه الله على الكاهمل
17%	الاحتجام على القمحدوه
184	احتجامه الله على ظهر القدم
120	احتجامـــه ه في ظهـــره
127	احتجامه الله علم وركسه
127	احتجامه الله مسن الرهصه
	الفصل الشاني: أوقسات الحجامة
107	المبحث الأول:علاقة الحجامة بالقمر
· · · · · · · · · · · · · · · · · · ·	المبحث الثاني: أيام الحجامة
1 • • • • • • • • • • • • • • • • • •	المبحث الثالث: الموعد الفصلي
177	التعليل العلمي لاستحباب تطبيق عملية الحجامة في فصل الربيع
14	التعليل العلمي لعدم تطبيع عملية الحجامة في فصل الصيف
٠, ٥٧٠	التعليل العلمي لعدم تطبيق عملية الحجامة في فصل الخريف
۱۲۷ ه	التعليل العلمي لعدم تطبيق عملية الحجامة في فصل الشتاء

۱۷۸	و حــــــــــــــــــــــــــــــــــــ	م منسها ﷺ أ	الستي احستج	: الأمــراض	الفصل الثالث
),VA	•••••	م منها ﷺ	الستي احستجه	: الأمــراض	المبحث الأول
١٧٨	••••••••••••	• • • • • • • • • • •	* * * * * * * * * * * * * * * * * * *		السبنم
1.1.5		• • • • • • • • • • • • • • • • • • • •		أس	آلام الـــــر
191	*****				
197					
۲۰٤		وثء	لمحسراج والس	ع: عــــلاج ل	المبحث الراب
Y.0				ــوثء	عسلاج ال
7.7		•••••	••••••	رام	عسلاج الأو
7.7			••••••	يان	علاج النس
7.7		•••••	بذام	ــون والجــ	عــــــلاج الجن
X	(-2		م الحجامية	س: أحكِساه	الباب الخساه
777		<u> </u>	ة والصــوم	ل: الحجامـــ	الفصــبل الأو
KKK 🛒	. • • <u>. • . • . • . • . • . • . • . • .</u>				
707					
171		للصبائم	بة الحجامية ا	لــــث: كراهـــ	المبحسث الثاا
ורד).	•••				
177.					
TYT	••••		المرأة	اني: حجامــــا	المبحث الث
11/1/	1	3 1 11	is. 1- 11	· • • • • • • • • • • • • • • • • • • •	الفعا العالف

***	لمبحــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
۲۸.	لمبحــــث الثــــاني: دفــــن دم الحجامــــة
۲۸۳	المبحث الثالـــــــــــــــــــــــــــــــــ
474	الفصل الرابع: كسب الحجام وضمانه
719	المبحث الأول: كسب الحجام
۳.۳	المبحث الثاني: ضمان الحجام
۳۰۸	كيسف الضمانمان
۳۱.	الفصل الخامس: الكفاءة والحجامة
۳۱.	المبحث الأول: الكفاءة والحكمة منها
۲۱٦	المبحث الثاني: الحكمة من اعتبار الكفاءة
٣٢٣	المبحث الثالث: اسم الحجام وإطلاقه
70	الفصل السادس: الإعجاز الطبي ومحــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
70	المبحــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
۳.	المبحــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
٣٦	الخاتمــــة
24	المراجعا
77	نه داداه م